

بخدمت خود صاحب دانا محمد تقی ارغوانی در کتب - بنجاب کتب سن محمد حسین

۳۳۰۰۲۷



مکتبہ اشرفیہ علامہ نشان پڑھ روڈ متصل مسجد ڈونگری بمبئی ۹

قال الحارث الرومی

در بیان غایت ادب و بیان و خامت و ضرر ہائے بے ادبی
 در خدا جویم و تو فیتق ادب بے ادب محروم گشت از فضل اب
 بد زکنت خن کسوف آفتاب شد غازی بے زجرات رد باب
 بحر در مشابہ الاموال است بحرمان ثمرات آخرت للمفکرین و آیات قرآنیہ معلوم است
 کہ ہر روز ہر امر آخرت ممنوع است موصیاً و وطراً است۔ لہذا رسالہ نافعہ متعلقہ انکار
 مشائخ مسنی بہ

عاقبت الانکسار

از افادات

مصحح الامام محمد بن عبد اللہ العالم الکامل العارف الواصل حضرت حاج المصطفی الشاہ
 عفی اللہ مولانا و مرشدنا و صلی اللہ صاحب فتح و یمنی در ابرکاتہم و مدت فیوضہم

نشر
 مکتبہ اشرفیہ

۷۴۔ نشان پارٹہ روڈ۔ مسجد۔ ممبئی ۹

قیمت ۵۰ پیسے



عرض ناشر

محمد و نصلی علی رسولہ الکریم

امامہ دینی تعلیم کا چرچا ایک عرصہ سے ختم ہو چکا ہے اس وقت مسلمان تو اپنے بچوں کو دین پڑھاتے اور کھاتے ہیں اور نہ خود ہی حاصل کرتے ہیں اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا اور نکلتا چاہے بھی تھا کہ مسلمانوں میں اپنی معلومات ختم ہوتی جا رہی ہیں اس وقت مسلمان دین کی معمولی معمولی باتوں سے بے خبر ہیں اور جبہ موٹی موٹی باتوں سے ناواقف ہیں تو پھر علماء اور مشائخ کے ادب سے کس طرح واقف ہو سکتے ہیں چنانچہ انکو اس کا مطلقاً علم نہیں کہ علماء و مشائخ کے بھی کچھ آداب ہیں یا نہیں اور انکے ساتھ کس طرح پیش آنا چاہیے اور اگر کچھ معلوم بھی ہے تو یہ کہ علماء اور مشائخ کو ہدایت و جد وسیع الاخلاق اور نرم خو ہونا چاہیے ان کے ساتھ کیسا ہی معاملہ کیا جائے ان کی پیشانی پر بل نہ آنا چاہیے دوسرے الفاظ میں یہ کہا جائے کہ انھوں نے اپنے متعلق آداب و شرائط کو تو یاد نہ رکھا کہ خود انکو کیا اور کیسا ہونا چاہیے بلکہ علماء اور مشائخ پر غلط نکتہ چینی کر نیکے لئے اور بیجا طور پر اپنے حقوق حاصل کر نیکے لئے وہ باتیں یاد کر لیں جو علماء و مشائخ سے متعلق تھیں اور انکی یہ حرکت کس قدر مضحکہ خیز ہے کہ اپنا وہ سبق تو بھلا دیا جسکو یاد رکھنا چاہیے تھا اور علماء و مشائخ کے اس سبق کو یاد کرنے لگے جسکو یاد نہ رکھنا ہی مناسب تھا

بھلا بیٹھے تم اپنا وہ سبق جو یاد رکھنا تھا لگے رٹنے سبق اور دن کا جسکو بھول جاتا تھا کیونکہ جبہ نیچے کے دجا کا سبق ہی یاد نہیں ہے تو اوپر کے درجوں کا سبق کیا خاک سمجھ میں آسکا لہذا اصل ضرورت اسکی ہے کہ پہلو گناہ سبق ہی یاد کر لیں وہ سپر عمل کریں چنانچہ ہماری حال پر شفقت و رحم فرماتے ہوئے مصلح الامۃ مہدی دہلوی دامت برکاتہم نے ہجو بار سبق یاد دلائی ہے (جو آئندہ صفحات میں پیش ہے) اور ہجو بتایا کہ مشائخ کے بھی کچھ آداب و حقوق ہیں بھلا انکے ایک حق یہ ہے کہ انکا انکار نہ کرے

آخر ردھی غفرلہ

عاقبت منکام

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

اباجلہ۔۔۔ آج مشائخ کے یہاں لوگ جو آتے جاتے ہیں اور ان سے نفع بھی
پاتے ہیں اور جب نفع نہیں ہوتا تو ان کی شکایت کرتے ہیں اور اس فائدہ
نہ ہونے کی نسبت اکثر انھیں حضرات کی طرف کرتے ہیں اور اس کا سبب ان
کا ہی نقص سمجھتے ہیں۔

تو جاننا چاہئے کہ لوگوں کا یہ خیال صحیح نہیں ہے بلکہ یہ مقبولان الہی سے
بدگمانی اور ان کی شان میں بدزبانی ہے جو یقیناً ایک بدعت شنیعہ اور مصیبت قطعہ
ہے اور میں تو سمجھتا ہوں کہ آج ہم پر جو بار ہے اسکے اسباب میں سے ایک
بڑا سبب یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نیک اور صالح بندوں پر اس قسم کا انہام
کئے ہیں۔ حالانکہ یہ حضرات اس سے بالکل بری ہیں۔

ہم اس وقت اسی مسئلہ پر کچھ دلیل سے کہنا چاہتے ہیں کہ لوگ اس خیال
میں کہاں تک حق بجانب ہیں اور کیا واقعی یہ مشائخ ہی کا قصور ہے یا خود انھیں
لوگوں کی اپنی ہی کوتاہی اور نقص ہے جس کو ان کا نفس اور شیطان شیخ کے آئینہ میں
دکھاتا ہے۔ اس موقع پر اس حکایت کا بیان کرنا بے محل نہ ہوگا جو بخاری شریف
کا مشہور باب انفس میں بعض متقیین سے منقول ہے۔ دھی مذہم

حکمی عن بعض الفضلاء المحققین انما
 شخص پرید السلوک فادخله الخلوۃ و
 ترکایا ما ثم دخل علیه فقال له کیف
 تری صورتی عندک فقال صورۃ حزیر
 فقال الشیخ صدقت ثم ترک فی خلوتہ
 ایاماً ثم دخل علیه وسئلہ مثل الاولی
 فقال له صورۃ کلب شمر کذلک الی ان قال
 له صورۃ القمر لیلۃ کمالہ فقال له صدقت
 الآن کمل حالک وحينئذ اخرجہ
 من الخلوۃ

(برہجتہ النفوس ص ۴۸ ج ۱)

بعض مشائخ تحقیقین کا واقعہ بیان کیا جاتا
 ہے کہ ایکے پاس کوئی شخص سلوک کے ارادہ سے
 آیا۔ شیخ نے اسکو خلوت میں رہنے کا حکم فرمایا اور
 اس کو اسی حال پر کچھ دنوں رکھا پھر (ایک دن شیخ)
 اس کے پاس گئے اور اس سے پوچھا کہ اپنے
 نزدیک میری صورت کیسی پاتے ہو اس نے کہا جو
 سور کی شیخ نے کہا ٹھیک کہتے ہو اور بدستور اسکو
 خلوت میں رکھا پھر کچھ دنوں کے بعد اسکے پاس گئے
 اور وہی پہلا سوال کیا (یعنی مجھ کو کیا دیکھتی ہو)
 اس نے جواب دیا کہ آپ (اب) مجھے کتے کی شکل میں نظر
 آ رہے ہیں۔ انرض اسی طرح شیخ اس سے وقتاً فوقتاً
 دریافت فرماتے رہے اور وہ ہر بار مختلف جواب دیتا
 رہا یہاں تک کہ اس نے آخر میں یہ کہا کہ میں آپکو
 ایسا دیکھ رہا ہوں جیسا چودہویں رات کا چاند
 شیخ نے یہ سن کر فرمایا کہ ہاں اب تمہارا حال درست
 ہوا ہے اور پھر اسکو خلوت سے باہر نکلنے کا حکم
 دیا۔

دیکھئے اس حکایت سے معلوم ہوا کہ مرید کو اپنی ہی شکل شیخ کے آئینہ میں نظر آتی ہے وہ
 بزرگ تو اول دن سے بدر کامل تھے مگر یہ سب تطورات اس مرید ہی کے تھے جنہیں وہ
 تبدیلیاں

شیخ کی جانب منسوب کر رہا تھا۔ جوں جوں اس کی اصلاح ہوتی گئی وہ حقیقت سے قریب تر ہوتا چلا گیا۔

نیز مشائخ کے علاوہ آج بڑے بڑے علماء و فضلاء فقہاء اور محدثین موجود ہیں اور ان کے پاس بھی ایک جماعت استفادہ اور استفادہ کی غرض سے جمع رہتی ہے تو کیا ان پاس رہنے والوں میں سے ہر ایک فاضل و کامل ہی ہو کر نکلتا ہے؟ مشاہدہ تو یہ ہے کہ ان فارغین میں سے کثرت سے نہ صرف قلیل و ناقص استفادہ بلکہ فاقد الاستعداد ہی ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ آج علماء کی جگہ جاہلوں نے لے لی ہے اور اللہ کوئی ہی کوئی ان میں سے کام کا ہوتا ہے۔ جب علوم ظاہر میں یہ امر مشاہدہ ہے تو کیا یہاں یہ کہنا صحیح ہے کہ دراصل وہ فضلاء و محدثین ہی ناقص ہیں۔ باریہ کہا جاتا ہے کہ ان کا علم و فضل تو اپنی جگہ پر مسلم ہے۔ یہ خامی اور کوتاہی پڑھنے والوں کی جانب سے ہے کہ انھوں نے ایسے علماء و فضلاء کو پا کر بھی کچھ سیکھا نہیں۔ جب یہاں یہ بات ہے اور سب کو تسلیم بھی ہے کہ بے شک علماء کا کوئی قصور نہیں تو پھر باطن کے معاملے میں مشائخ ہی کیوں مورد الزام ٹھہرائے جاتے ہیں اور یہاں بھی یہی کیوں نہیں سمجھ لیا جاتا کہ شاید مرید ہی کا قصور ہو جس کی وجہ سے انکو نفع نہیں ہوتا اور شیخ اپنی جگہ پر کامل و مکمل سب کچھ ہے۔

کیا کسی شیخ کے کامل ہونے کی شرائط میں یہ بھی داخل ہے کہ اس کے سب کے سب مریدین کامل ہوں؟ تو واقع کے بھی بالکل خلاف ہے۔ کیونکہ یہ

ہو سکتا ہے کہ کوئی شیخ کامل ہو لیکن اسکے پاس آنے جانے والے اپنی خرابیوں کے سبب اس کے فیض سے محروم ہوں دیکھئے اکمل الکاملین جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ مبارک اور آپ کی صحبت پانے کے باوجود ابو جہل اور ابو لہب جیسے لوگ محروم ہی رہے۔ علی ہذا منافعین بھی محروم رہتے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ استفادہ کے لئے شرائط ہیں اور مستفید میں بھی ان کا ہونا ایسا ہی ضروری ہے جیسا کہ مفید میں۔ اور باطن تو بہت زیادہ نازک چیز ہے۔ بس اس کی شرائط بھی بہت نازک ہیں۔ باطنی فائدہ کے لئے ضروری ہے کہ پہلے اپنے اندر اس کی شرائط کی تحقیق کرے اور اسکے موانع کو مرتفع کرے۔ تنہا شیخ ہی کامل ہو کر کیا کئے گا اس کے لئے طالب بھی تو صادق اور مخلص ہونا ضروری ہے۔ اب اگر کوئی ان حضرات سے طریق کی شرائط کے ماتحت دیکھے ہی نہیں تو پھر اس میں ان کا کیا قصور۔؟

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس زمانے میں آخر کیوں اس قدر خراب ہو گیا ہے اور لوگوں سے کیوں عقل و فہم اس درجہ رخصت ہو چکی ہے کہ جس چیز کا خدا اپنے روزمرہ کے ظاہری معاملات میں مشاہدہ اور اقرار ہے باطن میں اسی کا انکار ہے۔ نقص اور قصور تو اپنا ہوتا ہے اور اس کو مشائخ کے سر قھوپا جاتا ہے کیا یہ اس کا مصداق نہیں ہے کہ

خود فراموشی کند تہمت دہد استاد را

اور کیا ایسا کرنا مشائخ کے ساتھ بے ادبی اور گستاخی نہیں ہے اور اہل اللہ کے ساتھ اس قسم کا معاملہ کر کے اللہ تعالیٰ سے فلاح کا طالب ہونا

کہاں تک ترین قیاس ہے۔ اس کا فیصلہ آپ ہی پر چھوڑتا ہوں۔
 ہونا تو یہ چاہئے تھا کہ بجائے اس کے کہ مشائخ پر اس قسم کے الزام رکھتے
 اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنے قصوکا اعتراف و اقرار کرتے اور مشائخ کا حد درجہ
 ادب و احترام ملحوظ رکھتے ہوئے اپنے نقص کو ان کے سامنے پیش کرتے اور ان
 کے جملہ حقوق و آداب کی رعایت کرتے ہوئے باطنی فائدے کی تمام شرائط
 اختیار کرتے اور اس کے تمام موانع سے اجتناب رکھتے پھر اس کے بعد ان کی
 جانب سے کسی قسم کے فیض و نفع کے منتظر ہوتے تو البتہ حق بجانب ہوتے۔
 میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ جو بات میں کہہ رہا ہوں تمام مشائخ اس میں
 مجھ سے یقیناً متفق ہوں گے اور میں ان سب کی نفرت کر رہا ہوں کیونکہ
 اس قسم کے آنے جانے والوں سے سارے ہی مشائخ نالاں ہوں گے
 اور کوئی بھی ان سے خوش نہ ہوگا۔ کون یہ نہیں چاہتا کہ ہمارے مریدین
 اچھے ہوں اور ہم اللہ تعالیٰ کے یہاں سرخرو ہوں۔ مگر اس قسم کے لوگ
 انھیں چلنے نہیں دیتے۔ ان کے خلاف طرح طرح کی باتیں بیان کر کے
 لوگوں کو ان کی جانب سے بہکاتے اور بدظن کرتے ہیں اور اگر اس قسم کے
 کسی آنے جانے والے کو سمجھ کر یہ حضرات اس کے خلاف کوئی معاملہ روا
 رکھتے ہیں یا ان کو اپنے پاس سے نکالتے ہیں تو پھر یہی لوگ ان کو بد اخلاق
 بھی کہتے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

حاصل یہ کہ اس طریق میں جس طرح شیخ کامل کی طلب و تلاش

ضروری ہے اسی طرح طالب میں ارادت و خلوص عقیدت و مناسبت بھی
 نہایت درجہ ضروری ہے۔ جیسے بدون شیخ کامل کے اس راہ کو قطع نہیں کیے
 اسی طرح باوجود موجود ہونے شیخ کامل کے بھی اپنی عدم ارادت و عقیدت
 و عدم خلوص و عدم مناسبت سے بھی حرمان لازم ہے۔ شیوخ کاملین نے
 جس طرح طریق میں شیخ کامل کو تجویز کیا ہے۔ اسی طرح طالب میں ارادت اور
 لوازم ارادت کو بھی شرط قرار دیا ہے۔ چنانچہ حضرت خواجہ محمد معصوم صاحب
 قدس اللہ تعالیٰ سرہ الخرنیز خلف الرشید و خلیفہ ارشد حضرت امام ربانی مجدد
 الف ثانی قدس سرہ السامی جو کہ اپنے وقت کے ایک نہایت مسلم و مستند بزرگ
 اور اکابر طریق میں سے گزرے ہیں مکتوبات معصومیہ دفتر سوم مکتوب حدود
 بیست و یکم میں ارقام فرماتے ہیں کہ :-

پس باعث توقف سالک و سداہ پس سالک کے توقف کا سبب اور اس طریق میں
 دریں طریق ہیچ نشہ غیر از سستی طالب اس کے لئے سداہ سوا طالب کی سستی کے اور کوئی چیز
 طالب صادق کہ در صحبت کامل افتد و نہیں ہے جو طالب صادق کہ کسی کامل کی صحبت
 بشرائط طالب کہ اکابر قرار دہ اند بجا آرد اختیار کرے اور طلب کی وہ تمام شرائط جنہیں
 امید است کہ البتہ اصل گردد۔ اکابر طریق نے معتبر قرار دیا ہے بجالائے تو امید

مکتوبات معصومیہ جلد ۳ ہے کہ وہ ضرور واصل ہو جائے گا۔

اور اگر طالب میں لوازم طلب و اردات نہ ہوں تو یہ حضرات اس کو طالب
 ہی نہیں لکھتے بلکہ بواہوس کہتے ہیں۔ جیسا کہ حضرت مولانا مولوی محمد یعقوب صاحب
 رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مکتوب میں جواب نے مفتی محمد قاسم صاحب کے نام

لکھا تھا۔ حضرت عارف شیرازی کا یہ شعر نقل فرمایا ہے اس سے بھی معلوم
ہوتا ہے کہ ایسا شخص بواہوس کہلاتا ہے۔ وہ شعر یہ ہے
سعدیا کنگرہ عشق بلند است بلند دست بواہوس آبخا بفضولے ز سدا
رسدی! عشق کا کنگرہ بلند اور بہت بلند ہے جھوٹے عاشق کا ہاتھ وہاں تک

بیکار نہیں پہنچ سکتا ۱۲ رومی) مکتوبات یعقوبیہ ص ۱۸

نیز حکیم الامتہ حضرت مولانا تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنے رسالہ
قصہ السبیل میں طالب کی شان اور طلب کے لوازم کا تذکرہ ان الفاظ میں
کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ "سالك) توبہ کے ساتھ آئندہ کسے لئے بھی یہ عزم
رکھے کہ اللہ و رسول کی اطاعت میں گو نفس کو کتنی ہی ناگوار رہی ہو اور گویاں کا
یا جان کا کتنا ہی بڑا ضرر ہو اور گو کوئی نفسانی دنیوی مصلحت کیسی ہی فوٹ
ہوتی ہو اور گو خلق کتنی ہی ملامت کرے برداشت کریں گے اور اللہ و رسول
کی اطاعت ہاتھ سے نہ دیں گے اگر اتنی سمیت نہیں ہے تو وہ طالب حق نہیں
ہے (یہ بواہوس ہے) کیونکہ طالب کی تویہ شان ہوتی ہے سہ

اے دل! کہ خراب از مے گلگوں باشی بے ز رنگ بصد حمیت قاروں باشی
درہ منزل سیلی کہ خطر ہاست بجاں شرط اول قدم آست کہ مجھوں باشی

سہ اول بہتر توبہ بھی ہے کہ مے گلگوں سے تو خراب ہو جائے اور بغیر خزانہ اور دولت کے قاروں
سے زیادہ تو شان والا ہو جائے سہ سیلی کی راہ میں جس میں کہ ہزاروں خطرے جان کو ہیں
پہلے قدم کی شرط یہی ہے کہ تو مجھوں ہو جائے ۱۲ رومی

اب ہم اہل طریق کے نقول اور ان کی تفسیر حیات پیش کرتے ہیں تاکہ اس
کا یقین ہو جائے کہ منکر کے حیران و خدعان لازم ہے اور یہ بھی معلوم ہو جائے
کہ باب سادہ حق کے لئے طریق میں کیا کیا امور ضروری ہیں اور شیخ کامل کی طلب
و تلاش کا کیا طریقہ ہے اور طریق کے کیا شرائط و اصول ہیں؟ چنانچہ اس طریق
میں نہ تو گزیر ہی نہیں۔ اس کے متعلق حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہی قدس
سمہ الغریہ اپنے مکتوبات میں اتمام فرماتے ہیں:

الراغب انما یجوز حرمان غیر باشد کہ منکر کرد ماں انکار ہوا تو حرمان عظیم ہو گا کیونکہ منکر
جملے نہ صرف ذوق و میل و مطرود ہو صاحب شخص کو کچھ بھی حاصل نہیں ہو سکتا وہ تو سوا
عورث میگوید من انکو هم ضلّ اعتدنا غافل اور مطرود ہونے کے کچھ ادب یا ہی نہیں سکتا
و مصدق الرجب بدیع الیشال زینہ است صاحب عوارف المعارف فرماتے ہیں کہ جس شخص
امید است کہ تصدیق اور خدمت و صحبت نے ان حضرات (اولیاء اللہ) کا انکار کیا تو وہ
ایشان آرد اور انکمال مان رساند عارف گمراہ ہوا اور اس نے حد سے تجاوز کیا اور ان
بحال و اندر استہ الجلیلہ ص ۵۵ حضرات کا تقدیق کرنے والا اگرچہ ان کے درجہ
کو نہ پہنچے تاہم امید ہے کہ ان حضرات کا خدمت کو نہ پہنچے تاہم امید ہے کہ ان حضرات کا خدمت
صحبت میں جس تصدیق کو لیکر وہ آیا ہے وہی اس صحبت میں جس تصدیق کو لیکر وہ آیا ہے وہی اس
کو درجہ کمال تک پہنچا دے اور اللہ تعالیٰ سبجائے کا عارف بنادے

اور علماء نے بھی بیان فرمایا ہے کہ غیر مصدق ترقی سے بھی بالکل محروم رہتا
ہے چنانچہ مجمع البحار میں ہے کہ:-

لا يفتح بدلة من الدرجات إلا
احد الرجلين اما غير مصدق لتلك
المنحة المخطبة او سفينة لا يهتدى
للتجار المرجحة
کسی ایک ہی درجہ کو لیکر دیگر درجات سے
تعاونت صرف دو ہی شخص کر سکتے ہیں ایک
جو اس نعمت عظیمہ کا مصدق ہی نہ ہو اور
دوسرا وہ جو احمق ہو کہ سود مند تجارت کا

جمع البجارج ص ۶۲
طریقہ ہی نہ جانتا ہو۔

در اتم عرض کرتا ہے کہ حضرت والا دامت برکاتہم فرمایا کرتے ہیں کہ یہ
اما غیر مصدق او سفینہ کہنا بطور مانعہ الخلیہ کے ہے یعنی اس ایک درجہ پر
تعاونت کرنے والے شخص میں ان دونوں باتوں میں سے ایک نہ ایک کا ہونا
ضروری ہے وہ ان دونوں سے خالی نہیں ہو سکتا۔ باقی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ
کسی شخص میں دونوں وصف جمع ہوں یعنی وہ غیر مصدق بھی ہو۔ اور
سفینہ بھی۔ (ناقل عفی عنہ)

نیز اکابر کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح انکار سبب حرمان ہوتا ہے
اسی طرح اتفاق اور مشائخ کے ساتھ بے ادبی و گستاخی بھی اس طریق میں سدّہ
ہے جیسا کہ تحفۃ الیٰ لکین میں حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی
رحمۃ اللہ علیہ ایک واقعہ نقل فرماتے ہیں :-

حضرت ایشاں (یعنی حضرت مرزا مظہر جان جانا رحمۃ اللہ علیہ اپنے) پیر
بزرگوار حضرت سید نور محمد بدایونی رضی اللہ عنہ کے متعلق نقل کرتے ہیں
کہ ایک شخص اپنے آپ کو آنحضرت کے مریدوں میں سے کہتا تھا۔ لیکن
اس شخص نے بد بختی میں آکر آنحضرت کے حضور میں سخت بے ادبی کی اور

بہت بُرا بھلا کہا جس کے جواب میں آپ نے کچھ نہ فرمایا۔ دوسرے دن شخص
 حاضر ہوا تاکہ آنحضرت سے توجہ و استفادہ حاصل کرے۔ میں نے چاہا کہ اس کو
 سزا دوں۔ آنحضرت نے مجھ کو منع فرمایا اور اس شخص پر اس طرح متوجہ ہوئے
 جس طرح دوسرے مخلصوں پر توجہ فرمائی تھی۔ فیقر اس بات سے بہت تشنگدل
 ہوا اور اس کو تمام مخلصوں کے برابر سمجھنے کے باعث آنجناب کی خدمت میں
 متمسک ہوا تو فرمایا۔ مرزا صاحب اگر میں اس کو سزا دے دوں اور توجہ
 نہ دیتا تو مجھ سے اللہ تعالیٰ پوچھتا کہ میں نے تیرے سینے میں ایک نور امانت
 رکھا تھا اور میرے بندوں میں سے ایک اس نور کو طلب کرنے آیا تو تو نے
 اس کو کیوں محروم رکھا تو اس وقت میں کیا جواب دیتا کہ ابھی اس آدمی نے
 مجھ کو گالی دی تھی اس لئے میں نے محروم رکھا۔ اور کیا یہ جواب مقبول
 ہوتا۔ کچھ مدت تک میں تنگ دہ کے ساتھ خاموش رہا تو تھوڑے دنوں
 کے بعد آنجناب نے فرمایا کہ اے نبی اگرچہ میں نے اس کو مخلصوں کی طرح
 توجہ دی ہے مگر حق تعالیٰ منافق کو کب برابر جانتا ہے وَاللّٰهُ یَعْلَمُ
 الْمُنَافِقِیْنَ مِنْ الْمُصْلِحِیْنَ کام کی حقیقت خدا کے ہاتھ میں ہے فیض صرف
 مخلص اور مودب دوستوں کو پہنچتا ہے۔ اس قسم ہی کی مثال ہے کہ
 عبداللہ بن ابی بن سلول منافق کے جہازے کے لئے جس نے بار بار
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبی کی تھی اس کے بیٹے نے جو مومن
 مخلص تھے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں التجا کی کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے لئے نماز جنازہ پڑھیں اور اس کے

نے بخشش کی و عافا نکلیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز جنازہ کے لئے کھڑے
 ہوئے مگر حضرت عمرؓ مانع ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ یہ وہی شخص ہے
 جس نے فلاں روز ایسا کہا و ایسا کہا اور حق تعالیٰ نے فرمایا ہے اِنْ تَسْتَخْفِرِ
 لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ یعنی اگر آپ ستر بار بھی منافقوں کے
 لئے غفرت طلب کریں تو پھر بھی اللہ تعالیٰ سرگز ان کو نہیں بخشے گا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کا قول نہ سنا اور فرمایا کہ میں اس کے لئے
 ستر بار سے بھی زیادہ بخشش طلب کروں گا۔ آخر لا مراء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس کی نماز جنازہ پڑھی اور اس منافق کے حق میں اللہ تعالیٰ نے آپ کی
 استغفار قبول نہ کی اور آیت نازل ہوئی لَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَصَلِّي
 عَلَى الْأَنْبِيَاءِ عَلَى قَبْرِهِمْ یعنی منافقوں میں سے کسی کے لئے کبھی نماز جنازہ
 نہ پڑھے اور اس کی قبر پر استکبر نہ کرے جو جئے پھر ایک اور آیت نازل ہوئی
 اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ
 یہ آپ منافقین کے لئے استغفار کیجئے یا نہ کیجئے حق تعالیٰ ان کو سرگز نہیں
 بخشے گا۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی منافق کے جنازے کی
 نماز نہیں پڑھی۔ (تحدیث السالکین ص ۱۲۱)

دیکھئے اس سے معلوم ہوا کہ لفظ کے لئے افلاص شرط ہے فیض صرف

اور اگر یہ حدیث صحیحہ میں بھی ملے تو ثابت ہوگا کہ یہ حدیث صحیحہ ہے اور نہ کہ روایت کا آیت سورہ
 منافقین کی جو حدیث مذکور ہے کہ اس نے استغفرت لہم ام لم تستغفر لہم الا یہ ۱۲ عی

مخلص کر ہوتا ہے اور منافق اور بے ادب بزرگوں کے فیض سے محروم رہتا ہے۔
 نیز علماء کی تصریحات ہی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح مشائخ
 کی بے ادبی اور گستاخی موجب حراماں ہے اسی طرح ان کے سامنے تکبر و
 انانیت اور خود بینی بھی اس طریق میں ایک بڑا مانع ہے۔ چنانچہ شیخ
 سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک حکایت بیان فرمائی ہے اور اس کی سرخی
 ہی یہ قائم فرمائی ہے کہ حکایت اندر محرومیِ خویشی بنیاں وہ جس کے
 تحت یہ واقعہ بیان فرمایا ہے کہ :-

ولیک از تکبر سر مست داشت

یکے در نجوم اند کے دست داشت

لیکن تکبر کی وجہ سے محذور سر مست تھا

ایک شخص علم نجوم میں تھوڑا سا داخل رکھتا تھا

وے پر ارادت سپر پر غور

کئے کو شیاد آمد از راہ دور

لیکن حال یہ تھا کہ دلیں تو ارادت تھی اور سپر پر غور تھا

دور دراز کا راستہ طے کر کے کوشیار کے پاس آیا

بکش حرف خدمت بیاموختے

خردمند از دیدہ در دوختے

چنانچہ ایک حرف بھی اسکو نہیں سکھایا

وہ بے عقلند اسکی جانب سے اپنی توجہ مبائلے ہو کر تھا

بد و گفت دانلے گردن فرار

تو بے بہرہ عزم سفر کرد باز

تو اس ادب کا گردن بے عقلند کو کوشیار نے کہا

بانا فرجیاس بے بہرہ نے پاسبی کا ارادہ کیا

انلے کہ پر شد دگر چوں پر د

تو خود اگیاں بردہ بر جزو

تو بے چونک اپنے آپکو عاقل کامل سمجھ رکھا تھا اس لئے بے بہرہ واپس ہو رہا ہی کیونکہ دجور بن بھڑا ہوا بود و بارہ کیونکہ

زد عوئے تھی آئے تا پر شوی

تو از خود پیری زان تھی میروی

جاد عوی سو خالی ہو کر آتا کہ تو بھرا جا سکے

اور چونکہ تو اس وقت خود پہلو ہی پر پہلو اسلئے خالی جا رہا ہے

زہتی در آفاق سعدی صفت ہتی گرد و باز آئے پُر معرفت
 اپنی ہستی سے دنیا میں سعدی کی مانند خالی ہو جا تو پھر اسکے بعد تو معرفت ہو پُر آئے گا
 دیکھئے اس سے معلوم ہوا کہ جس ارادت میں آمیزش کبر و خود بینی کی ہو وہ صحیح
 ارادت ہی نہیں ہے جو اہل طریق کے نزدیک مدار فیض ہے پس ایسی ناقص ارادت
 کا ثمرہ بھی محرومی ہی ہے۔ چلیا کہ اس شعر میں کہا گیا ہے کہ
 ہر کہ خدمت کرد او مخدوم شد ہر کہ خود را دید او محروم شد
 یعنی جس شخص نے خدمت کی وہ مخدوم ہوا اور جو خود بینی میں پڑ گیا وہ
 محروم رہا۔

اس سے معلوم ہوا کہ خادم ہی ایک دن مخدوم بھی ہو جاتا ہے۔ پس مخدوم
 ہونے کا طریقہ یہی ہے کہ انسان پہلے خادم بنے پھر وہ خدمت ہی اسکو مخدومیت
 کے مرتبہ پر پہنچا دے گی۔ اسی کو حضرت عارف شیرازی فرماتے ہیں کہ
 ہر آنکس کہ گردن بفرماں بند بسے بر نیاید کہ فرماں و ہد
 جو شخص خدا کے حکم پر گردن جھکا دیگا تو زیادہ وقت نہیں گزرے گا کہ وہ خود حکم دینے لگیگا
 اس سے معلوم ہوا کہ فرماندہ ہی فرمانبرداری کا ثمرہ اور نتیجہ ہے یہی حال
 اور دوسرے کمالات کا ہے۔ چنانچہ مشاہدہ ہے کہ آج جو طالب ہے کل کو وہی
 مطلوب ہو گا۔ محب ہے تو محبوب ہو جائے گا، قابل ہے تو قبول ہو جائے گا۔
 اگر آج عاشق ہے تو کل کو وہی معشوق ہو جائے گا۔ مرید ہے تو مراد ہو جائے گا۔
 اسی طرح علمائے فن نے یہ بھی تصریح فرمادی ہے کہ طالب کو راہ حق کی
 طلب میں کیا کرنا چاہئے۔ چنانچہ شیخ العرب والعم سیدنا و مولانا مسرت حاجی

امداد اللہ صاحب قدس سرہ سے ایک دن ایک شخص نے سوال کیا کہ طالب علم
حق کو کیسے کیا ضرورت ہے۔ فرمایا کہ اول طالب علم کو لازم ہے کہ وہ حقیقت و
ماہیت شے مطلوبہ دریافت کرے تاکہ رغبت اس کے حاصل کرنے کی
دل میں پیدا ہو پس جو شخص کہ ارادہ کرے کہ تصوفیوں کے طریق (وراثہ حق)
پر چلے اولاً ماہیت و حقیقت و غایت تصوف (کہ راہ حق ہے) معلوم کرے۔
بعد ازاں ان کے اعتقادات و آداب ظاہری و باطنی کو سمجھے خصوصاً اطلاقات
کو کہ ان کے حال و قال و تصنیفات میں آتے ہیں جانے اور خاص خاص اصطلاحات
کہ ان کے کلمات میں پائی جاتی ہیں۔ ان سے واقف ہوتا کہ وہ تابع اری
ان کے افعال و اقوال و احوال کی کر سکے کیونکہ کثرت مدعیان کذب اب
حال محققان باصواب کا بھول ہو کر فساد واقع ہوتا ہے۔

(از امداد المشاق ص ۴)

دیکھئے اس سے معلوم ہوا کہ ہر زمانہ میں مشتقان باصواب کے ساتھ
مدعیان کذب بھی بکثرت موجود رہے ہیں اور طالب اگر ان کے پیچھے نہ
میں کو تا ہی کرتا ہے تو وہ غلطی میں پڑ جاتا ہے جس کا نتیجہ فساد کی شکل میں
نمودار ہوتا ہے۔ اس لئے طالب کے لئے لازم ہے کہ جو نیز شخص میں غایت
درجہ اہتمام کرے تاکہ دھوکا نہ ہو۔

علمائے فن کی کتابوں میں پیر کے تلاش کرنے کا طریقہ بھی بیان
کر دیا ہے۔ چنانچہ حضرت قاضی شام اللہ صاحب باطنی پیر رحمۃ اللہ علیہ
جن کو حضرت مولانا شاہ عبدالغفریز صاحب محدث دہلوی قدس سرہ بیہقی

فرمایا کرتے تھے اپنی مشہور کتاب ارشاد الطالبین میں ارقام فرماتے ہیں کہ مسئلہ
جب کمالات باطنی کا طلب کرنا واجبات سے ہے تو پھر ایسے پیر کا تلاش
کرنا ضروری ہے جو کامل بھی ہو اور کامل بنا دینے والا بھی ہو کیونکہ
ایسے پیر کے سلسلے کے بغیر خدا تک رسائی ہنایت قلیل اور بہت نادر
ہے۔ مولانا روم فرماتے ہیں کہ

نفس را نکشد بغیر از تسل پیر دامن آن نفس کش محکم بگیر
نفس کو تو بس شیخ ہی مار سکتا ہے ہند اس نفس کش کے دامن کو مضبوطی کے
ساتھ پکڑو۔ ۱۲۔ ناقل)

دیکھئے اس میں تصریح ہے کہ لوگ بزرگوں کے پاس جب جائیں
تو ان کا انکار اور عیب جوئی نہ کریں اور آج لوگ اس پہلی ہی منزل میں
ناکام ہو جاتے ہیں۔ یعنی یہ کہ یہ سچے مشائخ کی خدمت میں اگر پہنچ بھی
جاتے ہیں تو ان کا ادب و احترام جیسا کہ اہل طریق کے نزدیک مشہور ہے
نہیں کرتے اس لئے محروم رہتے ہیں۔ حضرت حافظ شیرازی رحمہ تو
ایسے شخص کے متعلق فرماتے ہیں کہ وہ مشائخ کی صحبت کے لائق ہی
نہیں ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ

حافظا علم و ادب و زکر در مجلس شاہ ہر کرا نیست ادب لائق صحبت نشو
یعنی اے حافظ تم علم اور ادب سیکھو اس لئے کہ بادشاہ کی مجلس میں بیٹھنے
کے قابل ہی وہ شخص نہیں جس کو ادب نہیں ہے۔

حضرت ابو علی دقاق فرماتے ہیں کہ جو شخص بدون ادب کے بادشاہ
کا ہم نشین ہوگا تو اس کی بہالت کا انجام ایک نہ ایک دن اس کے
قتل کی شکل میں نمودار ہوگا کیونکہ ادب نہ ہونے کی وجہ سے

کبھی نہ کبھی اس سے ضرور کوئی ایسی بے ادبی صادر ہو جائے گی جو بادشاہ کے خلاف مزاج ہوگی اور وہ اس کی وجہ سے اس کو قتل کرادیکا۔
(رسالہ قشیریہ)

ادب دنیا میں بڑی چیز ہے اور ہر ایک کا ادب اس کے شان و
شان ہوا کرتا ہے۔ چنانچہ ایک ادب ہوتا ہے حق تعالیٰ کا اور
ان کے احکام (ادامہ و نواہی) کا جس کے متعلق حضرت سعید
بن مسیب فرماتے ہیں کہ :-

من لم يعرف ما للہ عز وجل علیہ
فی نفسه ولم یتادب بأمرک و نہیہ
کان من الادب فی عزلة
(قشیریہ)

جس شخص نے یہ بھی نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ
کے اس کے نفس پر بھی کیا حقوق ہیں
اور حق تعالیٰ کے اوامر اور نواہی کے
آداب سے متادب نہ ہوا تو ایسا شخص
تو آداب سے گویا بالکل کنارہ کش ہی
ہے (یعنی ادب سے بالکل کورا ہے)
اسی طرح ایک ادب ہوتا ہے اہل اللہ کا جس کے متعلق حضرت ذوالنون
مصری رحمہ فرماتے ہیں کہ جب مرید ادب ترک کر دے تو وہ جہاں سے
آیا ہے وہیں واپس ہو جائے گا (یعنی شیخ کے فیض سے بالکل محروم
رہ کر اس کے پاس سے بے نیل مرام واپس جائے گا) اور شیخ ذوری رحمہ
فرماتے ہیں کہ من لم یتادب للوقت فرقتہ المقت (یعنی جس شخص
نے وقتی آداب ہی نہیں سیکھے تو سمجھ لو کہ اس کا سارا وقت مقت
یعنی ناراضگی ہی میں گزر رہا ہے) بزرگوں کے پاس جانا تو بہت
ہی آسان ہے لیکن ان کا حسن ادب نہایت دشوار امر ہے اور یہ وہی

مستحق ہر کسبت ہے جو موفق من اللہ ہو چنانچہ اس کے متعلق مولانا رام نعت اللہ علیہ
نے فتویٰ میں لکھا تھا نقل سرمنی قائم فرمائی ہے فرماتے ہیں کہ:
"از خداوند ولی التوفیق دعوا مستحق توفیق و سعایت احب در تمام حال میباشد"

اور ان دعاؤں سے فرما دے کہ بے الہی۔

اس کا سب سے بڑا فراتے ہیں ۔

الذخائر العظمى في توفيق آداب بآداب نروم افشار

بے ادبیتانہ از خود او نوشت بد بلایه انش در عهد آفاق : د

اور ہر وقت اس سے دعا ہے کہ تو رفیقِ حیات رہے۔ میری اپنی زندگی بے حساب شخصیتوں سے بھر گئی ہے۔

میں نے فراموش کیا ہے۔ یہ ہے اللہ رب العزت کا خود اپنا جہان تختہ بان نہیں کرتا بلکہ یہ ساری دنیا میں اس

ایہا انی خالک المہجاتی ہے۔ (مذکور)

الافعال صاحبها الايطاعها في
 الاعتراض على شيخه من راه على ادنى
 حال حيث امكنه ان يخرج افعاله على
 تاديل صحيح ومقصد مقبول شرعا
 ومن فتح الباب للتاديل لا مشاخذ
 اغنى عن اموالهم وكل امرهم الى الله
 تعالى واعتنى بحال نفسه جاهدتها
 بحيلها فانه يرجو الوصول الى
 مقامه والطهر ببلاده في السرايا
 في اسرع زمن ومن فتح باب الاعتراض
 على المشاخذ والنظر في افعاله ما لم يثبت
 عنهما فان ذلك علامه على انه وسع
 عاقبه وان لا يظلم

ان پر الزام لگاتے ہیں جن سے وہ بالکل بری
 ہوتے ہیں اور موفق شخص کو تو اس قسم کے
 امور سے بہت ڈرنا اور خوف کرنا چاہئے
 کیونکہ نفس تو اپنے صاحب کو ہلاک ہی کرنا
 چاہتا ہے (اپنے) اپنے شیخ پر اعتراض کے
 بار میں خود ہرگز اسکی اطاعت نہیں کرنی
 چاہئے اور اگر اس کو کسی ادنیٰ حال پر دیکھے
 بھی تو جہاں تک ہو سکے اس کے افعال کو
 کسی صحیح عمل پر اور ایسے مقصد پر محمول
 کرے جو شرعاً مقبول ہو۔

اور جس شخص نے مشائخ کے لئے تادیل
 کا دروازہ کھولا اور ان کے احوال سے چشم پوشی
 کی اور ان کے معایر کو اللہ تعالیٰ کے حوالے
 کیا اور خود اپنے نفس کی فکر میں لگا رہا اور
 حسب طاقت ان کے ساتھ مجاہدہ بھی کرتا رہا
 تو ایسے شخص کے لئے بہت سی تھوڑے
 زمانے میں اپنے مقصد کی وصولیابی اور ظاہر و
 باطن میں اپنی مراد کے پالینے کی امید کی جاتی
 ہے اور (پر خلاف اس کے) جس شخص نے مشائخ

پراعترا من کا دوازہ کھولا اور ان کے افعال و
احوال پر (مخالفانہ و موافقانہ) نظر کیا اور انکی
جستجو میں پتا تو یہ اس کی محرومی کی علامت اور
اس کے سوا عاقبت کی نشانی ہے اور ایسا شخص
کبھی بھی نجات نہیں پاسکتا۔

دیکھئے اس میں تفسیر ہے کہ مشائخ پر اعترا من اور انکار وہی شخص کیا کرتا
ہے جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے مسلوب التوفیق ہوتا ہے اور نشانہ اس کے انکار کا یہ
ہوتا ہے کہ ایسا شخص اپنی خواہشات نفس کو تو اچھا سمجھتا ہے اور اس پر راضی
رہتا ہے اور ان حضرات کی تعلیم و تربیت کو د جو کہ عین شفقت پر مبنی ہوا کرتی
ہے سخت مانتا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس شخص نے مشائخ
کے افعال کی تاویل کی اور اپنے نفس کے اور اس کی اصلاح میں لگا رہا ہے وہ
اس طریق میں بہت جلد کامیاب ہوتا ہے۔ بخلاف اس شخص کے جس نے
ان پراعترا من کا دوازہ کھولا اور اپنے کو دیکھنے کے بجائے انہیں حضرات
کے افعال کے ڈھیر بن میں لگا رہا تو یہ اس کے عدم فلاح و حرمان اور العباد
باللہ) سوا خاتمہ کی علامت ہے۔

چنانچہ آج دیکھا بھی یہی جانتا ہے کہ کسی شخص پراعترا من اور انکار وہی
کرتا ہے جس کو اس کے یہاں سے کچھ نہیں ملا ہوتا اور یہ آج کوئی نئی بات نہیں ہے
بلکہ لوگوں کی یہ عادت قدیم ہے۔ چنانچہ امام غزالی رحمہ نے اس پر قرآن شریف
کی اس آیت سے استدلال کیا ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ نہایت

مرد مردار ہے۔ فرماتے ہیں کہ قرآن شریف میں آیا ہے کہ فَاذْكُم بِهٖتَدَارًا
 بِرَبِّكُمْ وَتَذْكُرُوا لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامِ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ اَوْ تَعْلَمُونَ
 غیب، نہ ہوئی تو یہی کہیں گے کہ یہ تقدیر کا جھوٹ ہے۔ یعنی حبیب کفار کو
 قرآن کریم سے کوئی ہدایت نہ دی تو بجائے اس کے کہ اس کو اپنا نقص سمجھتے
 کیونکہ

برس کہ در سنات حبش خدا نیست در باغ لاله روید در شور و بوم خس
 در آئے حسان تو میں عاشق کسب پر تجھ سے کیا خدمتی اگر تو کسی قابل ہوتا

اور

گر نہ بند بود در شتر و چمن چشمہ آفتاب را چہ گناہ
 بر عکس اس کے قرآن کے متعلق کہنے لگے کہ هَذَا فِكْ قَدِيمٍ
 یہ تو قدیمی جھوٹ ہے۔

یہی حال آج لوگوں کا مشائخ کے ساتھ ہے کہ جب اپنی خامیوں کی بنا پر
 ان سے فیض نہیں پاتے تو باتوں سے انکار ہی کر دیتے ہیں اور یا کوئی نہ
 کوئی عیب ان میں لگا دیتے ہیں جس طرح کہ لومڑی انگوڑے کے خوشے پر بہت
 کچھ اچھی کودی مگر جب اس کو حاصل نہ کر سکی تو یہ کہہ کر واپس ہوئی کہ انگوڑے
 انگوڑے کئے ہیں اور میں تو اس قسم کے لوگوں کی ایک اور مثال بیان کرتا ہوں
 وہ یہ کہ ایک عورت اپنے شوہر کی بالکی معتقد نہ تھی حالانکہ وہ تھے ولی کامل۔
 ایک دفعہ اس کو ڈرے اور اپنے بھلے کی طرف نکلتے چنانچہ سب نے دیکھا اور ان
 کی بولی نے بھی دیکھا۔ تاکہ عورتی نے ان سے کہا کہ تم کو ناحق اپنے کو ولی

کہتے ہو، ولی تورات ہم نے دیکھا ہے کہ ہوا پر اڑے جا رہے تھے۔ انھوں نے پوچھا کہ اچھا وہ بزرگ تھے۔ کہا ہاں پھر پوچھا کہ سچ بتاؤ وہ ولی تھے۔ کہا اس میں بھی کوئی شک نہیں؛ جب اس سے اچھی طرح سے اقرار کر لیا تو کہا کہ جانتی ہو وہ بزرگ کون تھے؟ وہ میں ہی تھا۔ یہ سن کر اس نے کہا اچھا تم تھے جب ہی ٹیڑھے ٹیڑھے اڑ رہے تھے۔

دیکھا آپ نے، جو کسی کا معتقد نہیں ہوتا اس کے لئے انکار کے بہت سے طریقے ہیں۔ کچھ نہ بن پڑا تو یہی عیب لگا دیا کہ ٹیڑھے ٹیڑھے اڑ رہے تھے۔

عاجز چاہتے کہ جس طرح سے کہ یہ طریقہ قدیم ہے اور مشائخ محققین ہمیشہ اور ہر زمانے میں موجود رہے ہیں۔ اسی طرح ہر زمانے میں ان حضرات سے درجاعتوں کا تعلق رہا ہے۔ ان کے ماننے والے بھی ہو گئے ہیں اور مخالف بھی ہو گئے ہیں۔ لوگوں نے ان کی تصدیق بھی کی ہے اور کسی نے انکار بھی کیا ہے غرض ان کے ساتھ یہ تصدیق و انکار کا سلسلہ برابر رہا ہے اور جب کہ دونوں قسم کے لوگ موجود رہے تو ان مشائخ نے ان دونوں جماعتوں کے ساتھ مختلف ہر تاؤ بھی کیا ہے۔ یعنی غلص اور مصدق کو تو قریب کیا ہے اور منکر و منافق کو اپنے یہاں سے نکالا اور دور کیا ہے بلکہ اگر ان کو ذرا سا شبہ اس امر کا ہوا ہے کہ یہ شخص ان کو حقیر سمجھ رہا ہے تو اس سے بات تک کرنا گوارا نہیں کیا گیا ہے۔ اس بارے میں مشائخ کے بے شمار واقعات معتبر کتابوں میں موجود ہیں لیکن ہم یہاں صرف چند واقعات تصوف کی معتبر کتاب رسالہ تشریح سے جو امام ابو القاسم عبد الکرم القشیری الشافعی نیشاپوری کی مشہور و معروف



خدمت میں پیش کرتے ہیں تاکہ ان لوگوں کو جو
 کے باوجود اخلاق کا مطالبہ کرتے ہیں اور ان کے
 دارگیر تعلیم اور اخراج کو درجو کہ حقیقتہً اخراج نہیں ہوتا بلکہ شرائط داخلہ
 کی قیسل کی جانب منتقل کرنا ہوتا ہے ابد اخلاقی سے تفسیر کرتے ہیں فی الجملہ
 مشائخ مسلمین کے طرز کا علم ہو جائے اور وہ یہ جان لیں کہ یہ کوئی سینا
 طریقہ نہیں ہے بلکہ ہمیشہ اور ہر زمانے میں بزرگوں کا اس پر عمل رہا ہے
 اور میں تو یہ اہم ہوں کہ انہوں نے اس زمانے میں پہلے جیسے بزرگ رہے
 نہیں ورنہ ان منکرین کی خوب قلعی کھلتی اور جو لوگ اس زمانے میں کچھ
 کام کرنا بھی چاہتے ہیں تو وہ بے چارے انہیں منکرین کے ڈر سے کچھ
 کہتے نہیں کہ یہ لوگ اٹھ اٹھیں حضرات کو بد اخلاق کہہ کے بدنام
 کریں گے۔

صاحب رسالہ تشریح باب حفظ قلوب المشائخ و ترک الخلاف علیہم
 میں شیخ کی مخالفت اور انکار کے بارے میں لکھتے ہیں کہ
 معصیت الاستاذ ابی علی الاتفاق رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے استاد حضرت ابو علی دقاق رحمہ کو
 اللہ تعالیٰ بذیل فقہ الخلافۃ یعنی یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ہر فرقت کی ابتدا
 بآل مخالف شیخہ لم یبق علی مخالفت سے ہوا کرتی ہے۔ یعنی جس شخص نے
 ماہیت و انتقام الحاقہ بینہما اپنے شیخ کی مخالفت کی تو وہ اس کے طریقہ
 وان جمیعہا البقۃ فمن سب شیخا پر باقی نہیں رہ گیا اور ان دونوں کے درمیان
 من الشیوخ ثم اعز من علیہ لعلہ ہر رشتہ ہے وہ منقطع ہو گیا اگرچہ (اس کے بعد)

انہی شخصوں میں سے ایک شخص علیہ السلام نے کہا کہ میں نے اس شخص کو
توبہ ملوانی الشیوخ قالوا حشرنا
الاستاذین لا توبہ عنہا

اپنے قلب سے اعتراض بھی کر دیا تو اس نے بعد
محبت منع کر دیا اور اس پر توبہ کرنا واجب اور
مزدوری ہے۔ اگرچہ مشائخ نے یہ بھی فرمایا ہے

مشائخ کے حقوق دلفی کی توبہ ہی نہیں ہے

پھر انہی نے انکار اور اعتراض کے بعد سے واقعات ذکر کئے ہیں۔ چنانچہ
فرماتے ہیں کہ:

میں نے استاد ابو علی سے سنا۔ فرماتے تھے کہ سہیل بن عبداللہ نے ایک شخص کی
بزرگی کی توبہ کی ہو کہ بصرہ میں دلی پہانے کا کام کرتے تھے اس نے تفریق کو
بول بن عباس کے اصحاب میں سے ایک شخص نے سنا اور سن کر زیارت کا اشتاق
پیدا ہوا۔ ملاقات کے لئے چلا دیا۔ تاکہ کہ بصرہ پہنچ کر اس طبیب کی دکان پر
پہنچے اور وہ دکان کو دیکھا کہ وہ (تور) میں دلی پکا ہے ہیں اور جیسا کہ نان بائو
کی حالت ہوتی ہے اپنی دائرہ میں ایک کپڑا باندھے ہوئے ہیں (یہ دیکھ کر اس
شخص نے اپنے دل میں کہا کہ اگر یہ دلی ہوتا تو ان کے بال بغیر نقاب کے بھی
نہ جھٹے (اس طرح بول میں ان کا انکار کر کے) پھر ان کو سلام کیا اور ان سے کچھ
سوال کیا۔ ان بزرگ نے فرمایا کہ اس شخص تو نے مجھ کو فقیر جانا ہے۔ پس
مجھ کو میرے کام سے کچھ نفع نہ ہوگا۔ یہ کہا اور (اس کے علاوہ) اس سے
دلی بات کرنا پسند نہ کیا۔

دیکھا کہ آپ نے یہ حضرت منکر کے ساتھ کس قسم کا برتاؤ فرماتے تھے۔ نیز اس واقعہ سے
یہ بھی معلوم ہوا کہ منکر شخص بزرگوں کے فیض اور ان کے نفع سے محروم رہتا ہے۔

یہ کہ آپ میں ایک دوسرا واقعہ یہ نقل فرماتے ہیں کہ ۱۔
اس نے شیخ عبد الرحمن سیوطی کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ عبد الرحمن رازی نے ابو عثمان
بن عوف سے سنا کہ وہ محمد بن فضل بنی کا وصف بیان فرما رہے ہیں اور ان کی تعریف کر
رہے ہیں۔ یہ سنا کہ (عبد الرحمن رازی) کو محمد بن فضل کی ملاقات کا اشتیاق ہوا
چنانچہ ان کی زیارت کے لئے گئے لیکن محمد بن فضل کے متعلق جیسا اعتقاد (ان کی
عزیز و غریبوں کو ملے گئے۔ تب میں ان کو دیکھ کر اس درجہ وقت نہ ہوئی جب
ابو عثمان چہری کے پاس لوے کر آئے تو انھوں نے پوچھا تم نے ان کو کیسا پایا؟
ان سے بھی کہہ دیا کہ جیسا سمجھ کر گئے تھے ویسا نہیں پایا۔ یہ سن کر ابو عثمان نے
یہ کہہ بات یہ ہوئی ہو گی کہ تم نے ان کو حقیر سمجھا ہو گا اور (طریق کا یہ قاعدہ ہے
کہ کسی نے کسی کو نہیں حقیر سمجھا مگر یہ کہ اس کے فائدے سے محروم کر دیا جاتا ہے
یعنی جو شخص کسی کو حقیر سمجھتا ہے وہ اس کے فیض سے محروم رہتا ہے) لہذا پھر
ان کی خدمت میں جاؤ اور غفلت و احترام کے ساتھ جاؤ (پھر دیکھو کہ نفع
ہوتا ہے یا نہیں) چنانچہ عبد اللہ (یعنی وہی عبد الرحمن رازی) دوبارہ پھر (اس
دریختے) گئے اور ان کی زیارت سے بہت نفع ہوا۔

دیکھئے اس واقعہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی بزرگ سے اخذ فیض کے لئے
تب میں کہ وہ ب و احترام کا ہونا ضروری ہے۔ بدون اس کے محرومی کے
سوا کچھ عمل نہیں۔

اسی سلسلہ میں ایک بات یہ سمجھئے کہ علماء دیہ جو فرماتے ہیں کہ اس طریق میں انکا
کی کجیت نہیں تو یہ بالکل صحیح ہے اور اس کی وجہ ظاہر ہے کہ انکار کی نحوست
ہی بہت بری ہوتی ہے۔ جس طرح ایک طرف اس کا اثر منکر پر یہ ہوتا ہے کہ
وہ قطعی محروم رہتا ہے اسی طرح بعض مرتبہ اس کی وجہ سے خود شیخ پر بھی فیض
بند ہو جاتا ہے جس کا اثر دوسرے مریدین پر پڑتا ہے کہ وہ سب کے سب بھی فیض
سے محروم ہو جاتے ہیں

وہجۃ المنکر علی اولیاء اللہ تعالیٰ قدس
فتقاً یصعب علی الخیاط رقعة ولو ثور خرقاً
یعنی السوا عظم مرقتہ
اور اولیاء اللہ کے منکر کی صحبت اسی دیرگی اور
پھٹی پھاڑ کر دیتی ہے جس کا وہ فوکرنا درزی کو بھی
رشتہ ہو جاتا ہے اور الہی شگنائے پیدا کر دیتی ہو
جس میں داغ بھی پونہ نہیں لگا سکتا۔

ومن الغریب ما یجکی ان الجنید
قدس سق جلس یوماً فم خاصاً صحاباً
وذا غلق باب المجلس حدی الامن
الاغیار وشرعویذکرون اللہ تعالیٰ
فلم یم لهم الحضور ولا فتح لهم باب
التجلی الذی یعہد انہ عند الذکر
تتجروا من ذلک فقال الجنید، هل
معکم منکر حو منا بسببہ فتنازلنا ثم
اجتهدوا فی معرفۃ المانع فلم یجدوا
الا فلا منکر فقال الجنید من هنا
حکایات غریبہ میں سے ہے کہ حضرت جنید
قدس سرہ ایک دن اپنے خواص اصحاب کے
بہرہ تشریف فرما تھے اور اپنے کو اغیار سے
بچانے کے لئے مکان کا دروازہ بند کر کے اللہ
تعالیٰ کے ذکر میں مشغول تھے لیکن یہاں حضور
قلب اور جیسی شکل کہ جب معمول ذکر کے وقت
ہوا کرتی تھی اس دن مفقود تھی۔

چنانچہ سب لوگوں کو اس پر تعجب ہوا کہ آخر
کیا بات ہے اتنے میں حضرت نبیؐ نے فرمایا کہ

مذہب و اسرار معلوم ہے کہ اس میں ہماری تمام اصلاح و تربیت کی تو کفایت ہے
اور اس کی کفایت نہیں ہے۔ یعنی یہ سب اعمال کی تو کفایت ہے۔ اس پر عمل شخص اصلاح کے لئے
دریغ و محنت سے مستعد ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ یہ اعتقاد بھی ہے کہ اس کی کفایت نہیں

جس طرح حالتِ باطن سے بیرونی نشانی کہلے گا طریقہ بیان فرمایا ہے اسی طرح
محفوظ رہ کر بھی بیرون فرماتے ہیں کہ شیخ کے اندر کن کن اوصاف کا ہونا ضروری
ہے اور کس کس سے جوئے کی توقع ہو کر پڑانا چاہئے اور کس کس سے ہم یوں
بہتر نصرت محفل مولانا شاہ رفیع الدین صاحبِ خلافتِ عارفِ باطن حضرت
شیخ ابوالحسن صاحبِ محفل و بیوی بنتِ امیر علیہ السلام کے سالِ حیات کی عبارت
میں لکھتے ہیں جس میں شاہ صاحب نے پیچیدہ حقیقت کی تعریف اور اس کی
فہم سے بیان فرمائی ہے اور اس کے بعد شیخ کے اوصاف کا بیان کیا ہے چنانچہ
شیخ فرماتے ہیں کہ

[illegible]

حصولِ حکمِ طب و مصالحِ بایں شد
ہوئے یونہی بطورِ خورِ حادثہ وقوع پذیر نہیں ہوا
کرتی کیونکہ شریعت کی کتابوں کا مطالعہ الیا ہے
اصلاحِ مزاج و دفعِ مرض و شفا راست

جیسا کہ کسی طب کی کتاب کی مراجعت کی جا (اور
یہ سب جانتے ہیں) کہ بیمار کے لئے ایسا ہے کہ
اسکو طب ہیں اور معالجہ میں ملکہ اور مہارت حاصل
نہ ہو محض اتنے سے مزاج کی اصلاح اور مرض کا
دفع کر لینا بہت دشوار ہے۔

یہاں تک تو بہت کی حقیقت اور اس کی ضرورت کا بیان تھا۔ آگے انتخابِ شیخ
کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں کہ ۱۔

وہ نہیں بقول ہر عالمی عمل کردن موجب
اور اسی طرح ہر عالم کے قول پر عمل کر لینا تھیں اور
تجربہ است نہ ہر یک صحیح فکر و الحواس غی
تشت کا سبب ہے کیونکہ ہر عالم تجلی صحیح فکر
پرستی
شد پس بنا بر این ضرورت مردے را کہ با وجود
اور صحیح الحواس نہیں ہو کر نا۔ لہذا اس ضرورت کے
علم و تقویٰ دو صفت داشتہ باشد یکے

عدم مسابہت و دامنیت در مقام امر
بنائیکے لئے) ایسے مرد کا انتخاب کرنا چاہئے کہ وہ
علاوہ علم و تقویٰ (ان دو اوصاف کے) دو اور

آئینہ بحال طالب الفضل و سہل است
اور نہی عن المنکر کے باب میں تساہل اور مدابہت کو
ایں جنیں کس را اختیار کند در تمام

امور خود را بدست او سپارد و متابعت
لذاتہ رکھتا ہو دوسرے یہ کہ طالب کے مناسب
اور برتر لازم گیر دہاں خود رسد و تکرر
حال سہل اور افضل جو امور ہوں ان کی

ابن دینار است برجات علی و عقیلی و
 دنوں اور جناب اعلیٰ و تحصیل غفلت
 مولیٰ -

دینے اور اسکی ابتلا کو اپنے اوپر لازم کرے
 تاکہ اپنے اوپر کو پہنچے اور اس پہنچے کا ثمرہ اور نتیجہ
 آخرت میں نجات کلی ہے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ -

(رسالہ سمیت ص ۴۴)

میں رسائی اور رسائی تعالیٰ کی رضا کا حصول ہے -

علامہ کی ان مذکورہ بالا تصدیقات سے معلوم ہوا کہ مشائخ سے فیض اور فائدہ حاصل کرنے
 کے لئے ضروری ہے کہ انکار نہ ہو انکی شان میں کسی قسم کی بے ادبی نہ کی گئی ہو اور ان کے یہاں
 کبر و فخر اور خود بینی وغیرہ امیک نہ جائے ورنہ بغیر محرومی اور ناکامی کے اور کچھ حاصل نہیں اور جس
 طرح ان امور کا پایا جانا حصول نفع کے لئے شرط ہے اسی طرح مشائخ تحقیق نے بھی تصریح
 فرمائی ہے کہ طریق میں داخل ہونے کے بعد بھی سالک کے لئے سلوک کے کچھ اصول ہیں
 کہ ان کی رعایت کرنے ہی پر وصول ممکن ہے ورنہ ان کے صنایع کی وجہ سے محرومی لازم
 ہے۔ چنانچہ صاحب رسالہ تشریح نے لکھا ہے کہ انما حرم الوصول لتقصیہم الاصول
 یعنی لوگ وصول الی اللہ سے اصول طریق کو ضائع کرنے کی وجہ سے محروم ہو گئے ہیں۔
 اب رہی یہ بات کہ طریق کے اصول کیا ہیں تو اس موضوع پر میں نے حضرت شیخ علی متقی
 رحمۃ اللہ سے زیادہ مدد کلام کسی کا نہیں دیکھا اس لئے ہم ان کی مشہور کتاب ”منہج العباد“ سے جو
 انھیں کی ایک دوسری کتاب ”کنز العمال“ کی تلخیص ہے طریق کے وہ اصول جو اس میں بیان
 کئے گئے ہیں یہاں بعینہ درج کرتے ہیں۔ وہی ہذا

منہا کی حلال و حرام الحصول لاف
الحلال شیب ثواب عبارة لم یفعلہ الشخص
و حرام یبطل ثواب عبادة فعلہا الشخص
توضیحه شخص جب فی النہار یسبب
الحلال یکان لہ وظیفۃ عبادة فی البیل
غایت منہ بسبب العتب فلا شئ انہ
یصلی ثواب ثلاث العبادۃ من اکل الحرام
او سبب احرام فالغالب انہ لا یوفی الطاعة
وان وفی ناد ما و قام ایل کلمہ یصلی لا
یقبل اللہ صلوتہ لانه لا یخلو عن یاء
او سببہ او یجب فی بطل ثوابہا و سببہ
شتری ثواب بعشرۃ درہم و فیہ درہم حرام
لم یقبل اللہ صلواتہ مادام علیہ منہ شئ
روای احمد بن عمر قال ذوالنور و وجوہ
الحلال خمسۃ تجارة بالصدق و صناعة
بالنعم و صید البر و البحر و المیراث
حلال الاصل و حکمیۃ من موضع ترعنا
و قال المہدی اجمع العلماء علی ان الحلال
انقلی ما اخذ من ید اللہ تعالی بسبقنا لوسا

و طریق کے بہت سے اصل ہیں) ان کے منجملہ ایک اصل
اکھ سال ہے اور وہ اہم الاصول ہے اس لئے کہ
حلال (روزہ) تو اس عبادت کا بھی ثواب دلا
دیتی ہے جسے انسان کئے بھی نہیں ہوتا اور حرام
(کا حال یہ ہے کہ) ایک انسان کی کسی ہوتی عبادت
کے ثواب کو ختم کر دیتا ہے تشریح اس کی یہ ہے کہ
مثلاً کون شخص ہے جو دن میں کب حلال کرنے کا
وجہ سے نکھک گیا اور شب میں کسی عبادت کے کرنے کا
اس کا معمول تھا جو اس سے عتب کی وجہ سے فوج ہو
تو اس میں کوئی شک نہیں کہ اس کو اس عبادت کا
ثواب ملے گا اور (بہر حال اس کے) جو شخص حرام کھائے
یا حرام پہنے تو اکثر تو یہی ہوتا ہے کہ ایسے شخص کو عتب
کی توفیق ہی نہیں ہوتی اور اگر شاذ و نادر توفیق ہوئی
بھی اور ساری رات مثلاً کھڑا رہے نماز پڑھتا رہا تو
اللہ تعالیٰ اس کی نماز قبول نہیں فرمائیں گے اس لئے کہ
وہ خالی از یاد و نمود یا عجب نہ ہوگی پس اس کی وجہ سے
اس کا ثواب برابر ہو جائے گا اور حدیث شریف
میں آیا ہے کہ جس شخص نے دس درہم کا کوئی کپڑا خریدا
اور اس میں ایک درہم حرام آمدنی کا شامل ہے

تو اللہ تعالیٰ اسکی نمازیں اسوقت تک قبول نہ فرمائیں گے
 جب تک کہ اسکے بدن پر کپڑے کا کوئی بھی حصہ موجود
 ہوگا (اس روایت کو امام احمد نے حضرت عمرؓ سے
 بیان فرمایا ہے) حضرت ذوالنون رونے فرمایا ہے
 کہ حلال آمدنی حاصل کر نیکی پانچ طریقے میں سچائی
 کے ساتھ تجارت کرنا۔ خیر خواہی کے ساتھ کوئی پیشہ
 اور تجارت اختیار کرنا جسکی یا پھر میں شکار کرنا۔
 اور شہرت جبکہ اصل مورت کا مال حلال رہا ہوا اور ایسا
 جگہ سے ہدیہ لینا جسکو پس کرنا ہو۔ ہمدی کہتے ہیں کہ
 علماء کا اجماع ہے کہ حلال مطلق وہ ہے جو بدوین
 وسائل کے برابر راست اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں
 سے ملے۔

وضہا حسن الخلق۔ اعلم ان حسن الخلق
 هو معاملتك مع كل احد بما يسر الا
 فيما يخالف الشرع۔ ثم اعلم ان الاخلاق
 الحميدة كثيرة واصولها التواضع والبواقي
 تدور عليه والاخلاق الذميمة كثيرة
 واصولها التكبر والبراق تدور عليه۔
 ومنها عجاظہ الاضداد و هو كل
 اور منجملہ ان اصل کے ایک حسن خلق ہی جو پہلے
 یہ سمجھ لو کہ حسن خلق کہتے ہیں تمہارا معاملہ کرنا ہر شخص
 کے ساتھ ایسا جس سے کہ وہ خوش ہو جائے۔ بجز
 ان امور میں جو کہ خلاف شرع ہوں کہ اس میں
 رضائے مولیٰ مقدم ہے (پھر یوں سمجھو کہ اخلاق
 حمیدہ یوں تو کثرت میں لیکن اصل ان سب کی
 تواضع ہے اور عقیدہ سب اسی پر اور میں (طرح)

الْاَكْبَرُ الَّذِي هُمْ السَّالِكِينَ عَنِ السُّلُوكِ
 حَبِ الدُّنْيَا وَالْآيَاتِ وَالْاَخْبَارِ فِي لُبِّ
 الدُّنْيَا كَثِيرَةٌ تَقْتَضِي مِنْهَا آيَةٌ وَحَدِيثٌ
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعَاجِلَةَ
 عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ مِنْ لَحْمٍ يَرْيَدُ فَيَسْجُودُ لَكُمْ
 فَهُوَ مِنْكُمْ يُضِلُّهَا لَهُمْ وَهُمْ لَكَ كَاذِبُونَ
 الْحَدِيثُ حَبِ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ
 وَهُوَ مَعْرِفَةُ الدُّنْيَا اسْرَهُمْ فَرَبَّهَا يَكُونُ
 الشَّخْصُ قَبِيْرًا لَيْسَ عِنْدَكَ قُوْتٌ يَوْمَ
 وَلَا ثَوْبٌ غَيْرُ مَالٍ يَسْتَرْعُوْرَةٌ وَهُوَ يَلِيْنُ اِنَّ
 يَقْتَرِدُوْهُ مِنْ اَهْلِ الدُّنْيَا بِلَعْلَامَاتٍ وَسَبَابَا
 يَكُوْنُ الشَّخْصُ فِي اَهْمَالٍ وَامْتِنَعَةٍ وَهُوَ لَطِيْفٌ
 اِنَّ مِنْ اَهْلِ الدُّنْيَا وَالْاَهْمَالِ اِنَّ لَيْسَ
 مِنْ اَهْلِ الدُّنْيَا بِلَعْلَامَاتٍ ذِكْرُنَا هِيَ فِيهَا
 وَلِبْصِ تَنَاجِيْلِ الزُّهْدِ وَمَسَاءِ الْمَسْذُوْرَةِ
 فِي كِتَابِ مَهْنَاهِ الْعَابِدِيْنَ وَفِي مُنْقَصَرَاتِ
 الْاَحْيَاءِ وَفِي الْحِجَلَةِ الدُّنْيَا مَبْغُوضَةٌ لِلَّهِ
 وَاللَّهُ تَعَالَى مَحْبُوْبُ الْمَالِكِ وَالْمُنَافَاةِ
 بَيْنَ الصَّادِقِيْنَ ظَاهِرًا فَانْهَمُ (مَنْجَعُ الْعَمَالِ)

ارشاد ہے) ہم ان کو بتدريج لئے جا رہے ہیں اس طور
 پر کہ انکو خبر بھی نہیں رہیزہ فرماتے ہیں کہ میری
 جہالت سے ہے یہ بات کہ وہ تو بے ادبی کرتا وہ
 اسکی سزا مؤخر ہو نیکی وجہ سے وہ یوں کہنے لگے کہ
 (یہ بے ادبی ہی نہیں کیونکہ) اگر یہ بے ادبی ہوتی
 تو امداد منقطع ہو جاتی اور بعد یعنی دوری لازم
 ہو جاتی (تو اسکو سمجھ لینا چاہئے کہ) تحقیق مدد
 قطع ہو گئی ہے اور ایسی قطع ہوئی ہے کہ اسکو اسکا
 شعور بھی نہیں ہوا اور اسکی دلیل یہ ہی کہ اگر ایسا
 نہ ہوا ہوتا تو یہ شخص ترقی سمجھ نہ روک دیا جانا اور یہ
 (عدم ترقی) بھی قائم مقام بدی ہے ہے اگرچہ
 اسقدر ہو کہ مکمل اور تمہا سے اراد کو چھوڑ دیا جائے
 کہ تم جانو اور تمہارا کام جانے اور منجملہ ان اصول کے
 دنیا سے بے رغبتی ہے سو جان رکھو کہ وہ ملنے اگر جس نے
 بہت سے سالکین کو سلوک سے روک کر رہا ہے جب
 دنیا ہے اور آیات و روایات دنیا کے مبنیوں (عند اللہ)
 ہونے میں بکثرت ہیں۔ ہم یہاں صرف ایک آیت
 اور ایک حدیث پر التفاکرتے ہیں۔ حق تعالیٰ
 فرماتے ہیں کہ جو شخص دنیا کی رغبت رکھے گا ہم

ایسے شخص کو دنیا میں جتنا چاہیں گے جسکے واسطے چاہیں گے فی الحال ہی دیدہ پنکے پتھر ہم
اس کے لئے بہنم تجویز کریں گے وہ اس میں بد حال ماندہ ہو کر داخل ہو گا۔

اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ دنیا کی محبت تمام برائیوں کی جڑ ہے۔

اور دنیا کی سرفت بھی ایک ام ہم ہے کیونکہ بات بات ایک شخص فقیر ہوتا ہے

دیہات (کہ اسکے پاس ایک دن کا کھانا اور عطا دہ ستر دھما نکلنے کو پیر تک نہیں ہوتا اور

وہ خود بھی اپنے کو فقیر ہی سمجھتا ہے مگر ہوتا ہے وہ دنیا دار (اس واسطے کہ وہ دل میں

مال کی محبت رکھتا ہے) جسکی کچھ عطا بات ہیں۔ اسی طرح بات بات ایک شخص مالدار

سازد سامان والا ہوتا ہے اور وہ اپنے کو اہل دنیا میں سے سمجھتا ہے مگر وہ دنیا دار

نہیں ہوتا (اس واسطے کہ وہ دنیا دار نہیں مال کی محبت دلیں نہیں رکھتا) بعض ان علامات

کی وجہ سے جن کا ہم نے اسی رسالہ میں ذکر کیا ہے اور زندگی کچھ تفصیل اور اس کے

مسائل کتاب منہاج العبادین اور مختصر الاحیاء وغیرہ میں مذکور ہیں۔ حاصل کام یہ کہ

دنیا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ممنوع ہے اللہ تعالیٰ سالک کا محبوب ہے پس دین

گو یا اپنے محبوب کی ممنوع ہوئی اور ظاہر ہے کہ محبوب کی ممنوع شے خود کو بھی ممنوع

ہی ہوئی کیونکہ محبوب بھی محبوب ہے اور اس کا ممنوع بھی محبوب ہو رہے تو اعتدال کا

جمع کرنا ہوا اور اعتدال کا جمع کرنا محال ہوا اگر تلبے کیونکہ ضدین کے درمیان جو

مساافات ہوا کرتی ہے وہ بالکل ظاہر ہے خوب سمجھ لیجئے۔

طریق کے یہ سب اصول آپ کے سامنے ہیں۔ اب اس کا فیصلہ خود آپ ہی پر چھوڑ دیتا ہوں

کہ لوگوں کو مشائخ کے یہاں نفع نہیں ہوتا تو اسکی وجہ کیا ہے۔ آیا یہ وجہ ہے کہ لوگ تو طریق کی حق

اور مشائخ کے آداب کی پوری پور کا عایت کرتے ہیں مگر بھر بھی انکو فائدہ نہیں ہوتا یا یہ کہ

نشت اول چوں ہنرمند سار کج تا شریایم رود و دیوار ر ز کج
 ا جب پہلی ہی اینٹ مرنے کی کج ہوئی تو اس پر قائم ہونے والی دیوار کا جو شر ہو گا وہ

ظاہر ہے)

گو یہ سمجھ ہے کہ صدق و درون ہی کی صفات ہے۔ شیخ کی بھی اور مرید کی بھی ایسی شیخ کو اللہ تعالیٰ
 کئے تھے میں صادق ہونا چاہئے اور مرید کو بھی اپنی ارادت اور طلب میں صادق ہونا چاہئے۔ مگر دیکھنا یہ
 ہے کہ مرید میں مشائخ سے تو صدق کا مطالبہ کرتے ہیں اور خود اپنے کو بھول جاتے ہیں مشائخ میں تو صدق
 ضروری ہے لیکن مرید چاہئے جیسا ہو جھوٹا ہو غیر طالب ہو یا غیر مخلص ہو بہر حال اسکو طریق میں
 داخل ہی کر لیا جائے یا آخر کیوں حالانکہ کسی چیز کا دوسرے سے مطالبہ کرنے سے پہلے ضروری ہے کہ
 انسان اسے خود اپنے اندر پیدا کرے کیونکہ دوسرے کے فعل پر تو اختیار نہیں لیکن اپنے اور پر
 اختیار ہوتا ہے پھر یہ لوگ اس سے کیوں مستثنیٰ ہو جاتے ہیں جب کہ مشائخ نے صدق ارادت
 ہی کو کلید کامیابی فرمایا ہے سہ

در ارادت باش صادق اے فرید تا بیابی گنج عرفان را کلید

(اے فرید ارادت و عقیدت میں سچے بنو تا کہ گنج عرفان کی کنجی پاسکو - ۱۲ روحی)

آج لوگ اس کلید کے بغیر ہی گنج عرفان کا قفل کھولنا چاہتے ہیں یہ کیسے ہو سکتا ہو
 حاصل یہ کہ سالکین کے لئے ضروری ہے کہ پہلے اندر صدق و خلوص پیدا کریں پھر اسکے بعد مشائخ میں
 اسکو تلاش کریں اور جب طریقے سے کوئی کام کیا جائیگا مثلاً صدق اور اخلاص کو لیکر مشائخ کی تلاش و جستجو
 کی جائیگی تو اللہ تعالیٰ اپنی کسی نہ کسی بندے سے ملاقات کر اسی دینگے جس سے اسکا کام بن جائیگا ورنہ اگر
 بدون صدق اختیار کئے مشائخ کو تلاش کر دے تو اگر ساری عمر بھی تلاش کرتے رہو گے تب بھی کسی
 بچے سے تو حقیقت ہوگی نہیں پرنہ تمہاری طلب کے مطابق اسی طرح کا کوئی مل جائے تو مل جائے بلکہ

نوری اندیشہ اسکا ہے کہ اگر کرتے کرتے (یعنی ایک کے پاس گئے اور اسکا انکار کیا اور سر پہ کھدیاں
گئے اسکا انکار کیا اسی طرح کرتے کرتے) یہی انکار ہی لازم حل ہو جائے اور پھر اس کو بد کوئی
ملے ہی نہیں۔

یہ عدم صدق اور انکار جس کے متعلق تفصیل سے کلام کیا جا چکا ہے اس زمانہ میں ایک عالمِ قلبی
مرض ہو کر بزرگوں کے پاس آمد و رفت کئے والوں میں بکثرت پایا جاتا ہے لہذا جو لوگ کی بزرگ سے نفع
حاصل کرنا چاہتے ہیں انکے لئے تو اس اصول کا ٹھکانا اور استہام نہایت ہی ضروری ہے۔ کیونکہ
آج اس بات میں لوگوں سے بہت زیادہ کوتاہی ہو رہی ہے جس کا نشانہ زیادہ تر طریقِ داخل
دریغ کے آداب سے ناواقف ہونا ہے اور اسی ناواقفیت کا اثر ہے کہ بزرگوں کے یہاں لوگ تے جاتے ہیں اور بزرگوں
برسوں تک آتے جاتے ہیں جہاں تھے وہیں کے وہیں آتے ہیں بلکہ بعض لوگ تو ترقی معلوم کرتے
ہیں تو وہ اسکی یہی ہوتی ہے کہ وہ لوگ دراصل طلب ہی میں صادق نہیں ہوتے اور ارادت ہی میں
غیر فہم ہوتے ہیں جس کا ظہور کبھی کبھی کچھ مدت کے بعد ہوتا ہے۔

تو اس شناخت بیک و زور شامل مرد کہ تا کجا است رسیدہ است پانگاہ علوم
یعنی ان کے احوال میں سے اسکے علم کا اندازہ تو ایک روز میں ہو سکتا ہے کہ مبلغ علم کتنا ہے۔

وہ زبانتش این مباشر و غرہ مشو کہ خبث نفس نہ گردد بسا بہا معلوم
لیکن اسکے باطن سے دھوکا نہ کھانا چاہئے کیونکہ باطن کی بنیاد سادہ اس معلوم نہیں ہوتی اور وی
عدم صدق ارادت کا اتنا زبردست لوگ خود اپنے اندر لئے ہوتے ہیں اور پھر اس پر شاخ
سے نفع نہ ہونے کی شکایت کرتے ہیں ایسے ہی موقع کیلئے کہا گیا ہے کہ "اٹا چور کو تو ال کو ڈانٹے۔"

اسی سلسلے میں آپ سے ایک بات اور بیان کرنا چاہتا ہوں جو کم از کم میرے لئے تو ایک
عقدہ لانی نہیں ہے بلکہ باقی آپ حضرات کے نزدیک اسکا کوئی حل غل اسکے تو بحال ہے وہ یہ کہ

لوگ مشائخ کے یہاں جاتے ہیں اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ انکے معتقد ہیں اور ان حضرات کو کامل اور اپنے کونا نقص سمجھتے ہیں پس انکے پاس اپنا نقص دور کرنے کے لئے آتے ہیں لیکن مشائخ کے یہاں جا کر انکے مخصوص معمولات میں بھی دخل دینے اور رکاز لگانے سے باز نہیں ہتے حالانکہ انکو یہ سمجھنا چاہئے تھا کہ جب ہم خود ناقص ہیں تو کسی ناقص کی رائے کب بہتر ہے اور سبب عدہ رائی العلیل علیہ انکی رائے بھی ناقص ہوگی پس اسکا اعتبار ہی کیا مگر انکا نقص ہی ان کو یہ سمجھنے نہیں دیتا اسی کے سبب رائے دیتے ہیں اور ان پر طرح طرح کے اعتراضات اور کلمہ چنییاں کرتے ہیں جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انکو ان حضرات کا پاس اعتقاد تو کیا پاس ارب بھی ملحوظ نہیں ہے اور یہ لوگ اپنے کو کامل سمجھتے ہیں اور ان حضرات کو ناقص۔ اور ایک ناقص کی علامت ہی یہ ہے کہ وہ اپنے کو کامل سمجھے اور کامل کو ناقص بتلائے کیونکہ اپنے کو ناقص سمجھنا تو نقص نہیں کمال کی بات ہے۔

ہر ک نقص خویش را دید و شناخت
سے اشکمال خود در اسپہ تاخت

جب شخص اپنے عیب کو دیکھا اور پہچان لیا تو اپنے کو کامل بنانے کے لئے دوسرے قدم چل پڑا اور وہاں اب سمجھ میں نہیں آتا کہ انلوگوں کے ان مختلف افعال میں کیونکر تطبیق دیکھئے نہ تو یہ سمجھ میں آتا ہے کہ انکو معتقد سمجھا جائے کیونکہ اگر ایسا ہے تو اعتراض کیوں کرتے ہیں حالانکہ جسکی عظمت اور احترام قلب میں ہو اسکے افعال پر کچھ کر نیکی کیا معنی اور اگر معتقد مانا جائے تو سوال یہ ہوتا ہے کہ پھر ان حضرات کے پاس یہ لوگ آتے کیوں ہیں۔ اور زبان سے اور ظاہر سے اعتقاد کیوں ظاہر کرتے ہیں اور اگر یہ لوگ اپنے کو کامل ہیں تو انکو مشائخ کی حاجت ہی کیا ہے غرض کہ کوئی مقول بات سمجھ میں نہیں آتی اس قماش کے لوگ یہاں بھی آجاتے ہیں اور بجائے کچھ حاصل کرنے کے اپنا ہی کچھ فیض مجھے پہنچا جاتے ہیں یعنی ایسی باتیں کر جاتے ہیں جن سے سخت اذرا ہوتی ہے۔

تھی یہاں سوال کہ آخر لوگوں کو اس زمانے میں مشائخ سے یہ بدعت قادی کیوں ہے اور لوگ
 کو تصدیق کیوں نہیں کرتے۔ انکے مکتوبات پر مکتہ چینی اور انکے حالات پر انکار و اعتراض کیوں
 کرتے ہیں تو اسکی وجہ ایک یہ ہے کہ لوگ مشائخ کے احوال کو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات
 سے مطابقت دیکھنا چاہتے ہیں (جناجہ انکو مشائخ سے اسی قسم کی شکایت ہوتی ہے کہ انکافلاں کام
 خلاف سنت ہے اور فلاں بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کے خلاف ہے حالانکہ ان مسکنوں
 کو نہ سنت کا ہوا کچھ اور نہ یہ خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے آشنا ہیں۔ پھر بھلا
 متذکرین ان خلافات کو کہہ کر معلوم کر سکتے ہیں۔

تو نہ دیدی گئے سیلماں را چہ شناسی زبانِ مرغان را

روئے کجی حضرت سیدنا عیساٰ علیہ السلام کو دیکھا نہیں تو پرندوں کی زبان تو بھلا کیا سمجھے گا۔ (اروی)
 لیکن اپنے اقوال اور احوال پر انکی نظر نہیں! نہ اسکا خیال کہ ہم کیسے ہیں نہ اسکی فکر ہم کو
 کہ ہونا چاہئے! اپنے حالات تو جابہ منافعین جیسے بنا کئے ہوں لیکن مشائخ سے مطالبہ ہے کہ
 حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جیسے ہوں بلکہ یہ کہ اخلاق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح ہوں۔
 جو بہت ہوں کہ خیر یہ تو مجھے کہ مشائخ کو کامل نمونہ اور اعلیٰ درجہ کا تتبع سنت ہونا چاہئے مگر آپکو
 کہ ہونا چاہئے کچھ اسکی بھی خبر ہے؟ حضرات صحابہ کرام سے قطع نظر کیجئے لیکن کیا آجکل کے سربراہ
 پیسے نہاد کے مریدوں ہی جیسے بھی ہیں؟ اگر نہیں اور یقیناً نہیں تو پھر غور کیجئے کہ یہ مخاطب کہاں
 نہ مشائخ پر مبنی ہے؟ مشائخ کا معاملہ تو ان پر چھوڑ دئے کہ وہ جیسے کچھ ہوں گے اپنے فعل کے
 عذر منہ را در خدائے تعالیٰ کے یہاں جوابدہ ہونگے لیکن آپ تو پہلے اپنے حال کو زیر القرون
 کے حالات کے مطابق کر لیجئے۔

قلب میں عظمت کا نہ ہونا اور زبان جو اس سے خوش کن اذال اور افعال کرنا کہ بنی دھل

یہاں قرآن و حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب امور شیوہ منافقین تھے۔

عن قتادہ قال بینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوة البتور و بین یدیه اناس من المنافقین فقالوا یرجو هذا الرجل ان یقتلہ تصوا انشام و حصوہا یھھا ھھا فاطلم اللہ بنیہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ لک فقال صلی اللہ علیہ وسلم احسبوا علی ہولاء الکیب ذات اھم فقال قادم کذا ظلم کذا اقلوا یا بنی اللہ انما کذا نخوص و ندلب

(از بیان القرآن ۱۲۲ ج ۴)

حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سہو کہ اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کیلئے تشریف لے جا رہے تھے اور آپ کے منافقین کی ایک جادہ بھی شرکت غزوہ کے لئے جا رہی تھی ان لوگوں نے کہا دیکھو تو جھلایہ شخص بھی نام کے محلات اور نون کے فتح کرینا خواب دیکھ رہا ہے و ما زاد اللہ یہ تو نہایت ہی بیدار و بیدار مکن ثابت اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکے اس قول پر رد فرمادیا (مطلوع فرمایا گیا) آپ حکم دیا کہ اس جماعت کو ذرا روک دو اور اسکے پاس تشریف لیگئے اور فرمایا کہ تم لوگوں ابھاریا کہا ہے کہنے لگے اللہ کے نبی ہم تو محض مشغلہ اور خوش طبعی کے غور پر لکھ رہے تھے۔

دیکھئے زبان پر کچھ ہے اور دہلیں کچھ غبار دہلیں تو وہ تھا جو اپنے دوستوں میں کہہ رہے تھے (یعنی غائب) اب جو ہذا الرجل علیہ الفاظ سے (ما زاد اللہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یاد کیا گیا تھا مگر زبان پر اور سامنے آپ کو یا بنی اللہ کہا جا رہا ہے اس سے معلوم ہوا کہ ظاہری اعتقاد اور باطنی بد اعتقادی یہ منافق کی صفت ہے۔ آج مشائخ کے یہاں جانبوالوں میں سے کہتے ہیں جو ظاہر کے مطابق اپنا باطن کر کے انکی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں۔

تصدیق جریج بھی طریق کی شرط اول ہے نہ مانیں اصل ہی ہے۔ اسلام کی بھی اصل تصدیق ہی باقی دل تو تصدیق سے خالی ہو اور فقط اپنے نامی ہر سنے اپنے اعتقاد کا مانگی ہونا اور سکی وجہ سے دوسرے پر اپنا انبیاء قائم کرنا۔ چنانچہ مشائخ کے یہاں بھی جا کر بس انکو ہنس ہنس کر دیکھنا اور گردن ہلانا کر انکی باتوں کو سننا کب سے

تقریب شمار کی جانے لگی ہے اور طریق میں یہ امور کہاں سے داخل ہو گئے ہیں ایک تصدیق دے
ہوتے ہوئے انکار و اعتراض کا بھی کوئی ثبوت پایا جاسکتا ہے، اگر انکار یا اعتراض ہو سکتا ہے
کہ قطبی تصدیق ہی حاکم نہیں ہے۔ اس پر حدیث شریف کا ایک واقعہ اور سن دیجئے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی غزوہ میں تشریف لے گئے وہاں کسی شخص کی ایک اونٹنی گم ہو گئی
لوگوں نے ہر چند تلاش کیا مگر نہیں ملی اس پر ایک منافق نے متوہنا اور انکار کیا کہ یہ تو اپنے
کو اللہ کا نبی کہتے ہیں نہ کیا کیوں نہیں دیتے کہ وہ اونٹنی لے گا ہے؟ اس بات کی اطلاع رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ جہاں میں اس کا دعویٰ کرتا ہوں کہ غیب کی
سب باتوں کا مجھے علم ہے اگر میں غیبی انی کا دعویٰ ہوتا تو مجھ سے اس قسم کی بات کہہ سکتے
تھے لیکن میں تو خبر دیتا ہوں کہ وہ اونٹنی خداں جھاڑی کے پاس کھڑی ہے۔ وہاں ایک
خار و اندرخت کے کانٹوں سے اسکی ہمارا لٹھ گئی ہے۔ کئی وجہ سے وہ وہیں پھری ہوئی ہے
لوگ اس پر گئے تو جاکر دیکھا کہ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا تھا ٹھیک
اسی طرح سے وہ اونٹنی کھڑی ہوئی تھی اسکو لے آئے یہ واقعہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے زمانہ مبارک کا تھا لیکن اب جی ان منکرین و منافقین کا مشائخ اہل حق کے ساتھ بالکل فرما
بتاؤ کہ جو اس زمانہ میں منافقین کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا کہ انکار کرتے ہیں
اور حقیقت حال اپنی آنکھوں سے دیکھ لیتے ہیں تب بھی تصدیق نہیں کرتے ہیں تاثریں
تھا کہ اس واقعہ میں پھر اس منکر کا کیا حال ہوا اب یہی ایمان لایا کہ نہیں تو کسی کتاب میں
دیکھا کہ پھر وہ ایمان لے آئے اور نفاق سے توبہ کر کے مخلص مسلمانوں میں سے
ہو گئے (رمضی اللہ عنہ)

ایک وجہ تو مشائخ سے عدم نفع کی یہ تھی جو مذکور ہوئی۔ علاوہ اس کے ایک دوسری

بڑی وجہ یہ لوگوں کو ان حضرات سے فائدہ نہ پہنچنے کی یہ بھی ہے کہ اس زمانہ میں لوگوں نے خدا کا مخصوص
 اہل علم حضرات نے) یہ سمجھ کھلے کہ تصوف کی تمام باتیں تو صمد و مشائخ نے کتابوں میں لکھ دی ہیں
 وہی سارے کافی ہیں۔ یعنی یہ سمجھتے ہیں کہ ہم سب خود کتابوں کا مطالعہ کر کے سب کچھ معلوم کر سکتے ہیں
 اب اسکے بعد میں مشائخ کے یہاں جانے کی چنداں حاجت ہی نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ یہ
 ضرر عظیم ہو جو اب لوگوں کو کتابوں سے بچا ہے۔ حالانکہ ان حضرات نے اپنی کتابوں میں تصوف کے
 مسائل سچ فرمائے ہیں اس کی تصریح بھی فرماتے ہیں کہ تصوف کی کتابیں شیخ کیلئے ہیں حریہ کیلئے
 نہیں ہیں جس طرح سے کہ اب کی کتابیں طبیع کے لئے ہیں مریض کیلئے نہیں اور صرف آسان ہی نہیں بلکہ
 بعض حق حضرات نے تو اسکی بھی تصریح فرمادی ہے کہ ہماری ان کتابوں کو کوئی نااہل دیکھے نہیں۔
 چنانچہ ان حضرات نے اپنی الگ اصطلاحات مقرر کیں جنکے پردہ میں کلام کیا اور یہ سب کچھ
 اسی لئے تھا کہ ہر کس ناکس انکے مطالعہ کی ہوس ہی نہ کرے مگر باوجود ان سب احتیاط و انتظامات
 کے لوگوں نے ان حضرات کی کتابوں کو دیکھا اور بہت سے لوگ تو محض کتابوں ہی کی وجہ سے شیخ
 بن گئے اور انکے اس فعل کا ضرر مشائخ اور مریدین دونوں ہی طبقوں کو پہنچا۔

مریدین کا ضرر تو ظاہر ہے کہ یہ ہوا کہ جب ایسے لوگ مدعی ہو گئے متیخت کے ادنیٰ شیخ ہونے سے
 پیسے ہی شیخ بن بیٹھے تو مریدین کا تو پیرا ہی ہو گیا ادب و ادب سوا ہلاکت کے انکا انجام ہی کیا ہو سکتا ہے۔
 لیکن مشائخ کا ضرر یہ ہوا کہ لوگ ایسے ایسے کو مشائخ جو حقیقت پر دیکھ کر انسے بدظن ہو گئے جس کا نتیجہ
 یہ ہوا کہ لوگ عام مشائخ کے بلکہ طریق ملک کے منکر ہو گئے جسکے بعد اہل حق کو اپنا اعتبار قائم کرنا
 مشکل ہو گیا اور اسکی وجہ سے رشد و ہدایت اور اصلاح و تربیت کے باب میں جس درجہ صلیق
 اور رکاوٹ ہو سکتی ہے ظاہر ہے۔

اسی طرح آج ایک وجہ مشائخ سے نفع نہ ہونے کی یہ ہے کہ لوگ اپنے اندر کیفیات

کے میدان میں نہ ہونے کا ذکر در شیخ کو سمجھتے ہیں جو سطر مغلطہ اور باطل خیال ہے کہ چونکہ کیفیت
 پیدا ہونے کا ذکر اور خود مرید ہی ہے شیخ نہیں ہے اس لئے کہ امر جن بدی میں تو معلوم اور
 مرتبہ اور معالج اور مشا رہاں معالج مریض ہوتا ہے اور معالج طیب لیکن طریق
 کسی اصطلاح باطنی میں معالج اور معالج دونوں ایک ہی ہوتا ہے یعنی انسان کا نفس
 جو معالج ہوتا ہے اور وہی اپنا معالج بھی ہوتا ہے اور اس ایک ہی ذات کے
 معالج اور معالج ہونے میں فرق صرف اعتباری ہے یعنی نفس میں چونکہ دو قوتیں
 ہوتی ہیں علیہ اور انقبالیہ پس اول کی رو سے تو وہ معالج ہوتا ہے اور ثانی کے
 رو سے وہی معالج ہوتا ہے۔ اس مضمون کو حضرت حکیم الامت علیہ الرحمہ نے اپنی
 کتاب "ظہور العدم بنور القدم" میں ایک مقام پر ضمیمہ بیان فرمایا ہے چنانچہ بطور
 مثال درج کرتے ہیں کہ جیسے اپنے نفس کے معالجات نفسانیہ میں معالج اور معالج کا
 تعلق ہے۔ پھر اس کے کچھ دور بعد کسی کا قول نقل کیا ہے کہ ۱۔

ان لا احر فیہما عن فیہ دیس کما

والا احر فیہما عن فیہ دیس کما

ل الاول حیث یحیۃ القوۃ

الصیۃ و فی الثانی حیث یحیۃ

القوۃ ۲ لا افعالیۃ

(ظہور العدم بنور القدم)

یعنی معاملہ اس بارے میں دریا
 نہیں ہے۔ جیسا کہ معالج اور معالج
 میں ہوتا ہے

ان عبارت سے معلوم ہوا کہ معالجات نفس میں نفس ہی معالج ہوتا ہے
 اور یہی معالج ہوتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ معالجہ نفس خود مرید ہی کے ذمہ ہے

ربا شیخ نوکر وہ صاحب نفوس ہے دائرہ شیخ کے لئے اب ہونا چاہیے۔
تو اپنے نفوس کے ذریعہ ورنہ اپنی تعلیم و تربیت ہی کے ذریعہ جو طریقیہ عقائد تلقین کر رہا ہے
یہ بھی اس کا تبرع ہے اصلاح کا اصل ذمہ دار مرید ہی ہے۔ احوال و کیفیات کی تفصیل کے
لئے اسی کو کام کرنا ہوگا۔

آج طریق کے متعلق جہاں اور بہت سی جہالت اور غلط فہمی پائی جاتی ہیں انہیں
کے منہ ایک یہ بھی ہے کہ لوگوں نے نفع کا ذمہ دار شیخ کو قرار دے لیا ہے اور میں تو کہتا
ہوں کہ یہ ان کی جہالت یا غلط فہمی نہیں ہے بلکہ یہ مریدین کی ہوشیاری ہے
کہ خود تو کچھ کرنا اور نا نہیں چاہتے اور چاہتے ہیں کہ بس پکا پکا یا مل جائے اور
ان کا یہ خیال بالکل الیا ہی ہے جیسا کہ آج کل کے آزاد خیال لڑکے بھی سہی چاہتے ہیں
کہ کئے اور کاہل ہو کر پڑے۔ میں زیادہ سے زیادہ درست احباب کے ساتھ رہ کر
ادھر ادھر کی تنویات میں وقت گزاریں اور بوڑھے باپ کی کمائی کھاتے رہیں۔ وہ
لکھا کر ان کو دیا کریں اور یہ من مانا خرچ کیا کریں اور اگر اس نے کبھی کچھ کہہ دیا تو پھر
اس کے پورے مخالف اور معاند ہو جاتے ہیں۔ یہی حال آج کل کے مریدوں کا ہے
کہ مشائخ سے نفع حاصل کرنا تو چاہتے ہیں مگر یہ نہیں دیکھتے کہ اگلے زمانے کے مریدوں
نے کیسے کیسے مجاہدے کئے ہیں اور اپنے شیخ کے ساتھ کتنی عقیدت اور
کیسی کچھ محبت کا ثبوت دیا ہے تب جا کر ان کو کچھ ملتا ہے۔ اور یہ نفع میں تو
ان کے شریک ہونا چاہتے ہیں مگر محنت اور مجاہدہ میں دور رہنا چاہتے ہیں۔ اسی کو
میں ہوشیار کہتا ہوں۔ اب آپ چاہے اسکو ہوشیاری کہئے یا ناواقفیت بہر حال یہ خیال صحیح
نہیں ہے کہ مرید کے احوال و کیفیات کا ذمہ دار شیخ ہے۔ کیفیات اور احوال و اعمال و افعال

کے تابع ہوتے ہیں جیسا عمل ہوگا ویسا ہی نفع ہوگا پس نفع حاصل کرنے کے لئے تو تریدہ کو
کام کرنا ہوگا۔ اسی کو بد اخلاقیوں کو چھوڑنے کے لئے مجاہدہ بھی کرنا پڑے گا اور
اسی کو اللہ تعالیٰ سے صحیح تعلق اور محبت پیدا کرنے کے لئے ذکر و فکر بھی کرنا ہوگا
باقی کرنا اور ناخاک نہیں اور ادھر ادھر کی بے کار باتیں سنانا اور یہ کہ دنیا
کرنا۔ اس سے کچھ نفع نہیں۔ دنیا اور آخرت میں کام آنے والی چیز اپنا حسن اخلاق
اور حسن عمل ہے اسی کو خواجہ صاحب فرماتے ہیں :-

کامیابی تو کام سے ہوگی نہ کہ حسنِ کلام سے ہوگی
شکر اور اہتمام سے ہوگی ذکر کے التزام سے ہوگی
و نعم ما قیل :-

کارکن کار بگزر از گفتار کاندیں راہ کار باید کار
بس اب اس دعا پر اس مضمون کو ختم کرتا ہوں۔

اللہم ادرنا الحق حقاً و ادرنا حقاً اتباعہ و الباطل باطلاً و ادرنا حقاً
اجتنابہ اللہم ادرنا الاشیاء كما هی اللہم اهدنا و سددنا و اقول كما
قال مولانا الرومی فی دعائہ :-
لا ترغ قلباً ہدیت بالکرم و اصراف السوء الذی یضلہم

مستملک الاحقر مولینا شاو صلی اللہ علیہ وسلم کی تصانیف ایک نظر میں

نمبر شمار	پے	پیر	نمبر شمار	پے	پیر
۱	۰	۳۰	۸	۵۰	۰
۲	۲۵	۲	۹	۵۰	۰
۳	۲۵	۱	۱۰	۵۰	۰
۴	۷۵	۱	۱۱	۵۰	۰
۵	۰	۲	۱۲	۵۰	۰
۶	۵۰	۰	۱۳	۵۰	۰
۷	۵۰	۰			

۱۴- ارتفاع الضیق مع الامر الفارق ۵۰/۰

۱۵- مفتاح الرحمة مع راه صفا ۵۰/۰

دو کتابیں ضرور مطالعہ میں رکھیں

تصنیف کا مشہور و معروف کتاب

فضائل الایام و الاشہور

اکمال الشیم ۵۰/۴

۲/۲۵

زیر نگرانی منشی رفیق احمد نور جوی یونین پرنٹنگ پریس دہلی میں چھپی

وصیۃ الاخلاص

نہایت اہم اعلان

مکتبہ اشرفیہ

قیام کا مقصد ہی یہی ہے کہ مصلح الامت
حضرت مولانا شاہ وحی اللہ صاحب دامت برکاتہم

اور

حکیم الامت حضرت مولانا تھانوی قدس سرہ الغریز
کی کتابوں کی زیادہ سے زیادہ اشاعت ہو لہذا آپ
بطور خاص ان بزرگوں کی کتابیں ہم سے طلب کریں
مکتبہ اشرفیہ کے نشان پاڑہ روڈ ممبئی ۹
محبوب الہدی کے امانڈیل اسٹریٹ ساؤتھ ممبئی ۹

50 Paise

Cumin Co. BOMBAY-9.